

بسم الله الرحمن الرحيم

صلى الله على سيدنا محمد وآله

**يقول العبد المذنب ذليل**  
**عبد عجز وذل**  
**الفاقة المذنب ذليل**  
**فيماله ذل**

الحمد لله حمد اعجاز عجزه والحمد لله على جميع نعمه وعظم بركاته وانه  
تستعين به في الامور وفصله واستغفره من هذه العوارض والصلوات والتسليم على  
محمد وآله وعبد له وعلى آله وصحبه وكنانة اهل بيته **قوله** بعد هذه الاشياء المذنب  
على المذنبه (تو غلبت عليه) فذكر فيه ما ينبغي من عبادتها وما عيبها (الذنب يسميه) عيبا (انوسع  
والتي يسميها) وفقر ما انقلب اليه في هذه الفاعل عليه الفصير ملحق ما يحتاج اليه (الذنب) (الذنب) (الذنب)  
وعا ماله على ما لا بد منه من الامور الواجب والتقدير التذلل ووضع القول وعلى البقي فحسب  
ما يجوبه من محض لو مفعول وهذا خبر التذلل وعلى الله التمسك ودخله التمسك وهو  
حسبنا ونعم انوكيل بان اوله ليس له روي ان عيسى على نبيها وعليه السلام قال معناه  
البا بهاء الله والسير شمس الله واليه ملك الله ويقال الباء بصير والسير من سميع والميم  
من ملك ويقال ايضا الباء وسر والسير من سائر واليه من مور وكل هذه من صلح العلم باسمه فترك  
الله اسم لاذن المصود بالحق الغنى عن قوله والبا على الموصوف بصفات الاثنية وان شئت قلت  
الطاهر الذي يرويه بالذليل الخجيب عن الدنيا والآخرة والذليل بصفات  
الجمال الفخر عن النقص والمثال **قوله** الرحمن اسم من اسمائه تعالى مفتقر لا يحتاج الى خلق بلذلة لا  
ينبغي له بد غير الحق ومن تسمى به ذلك **قوله** الرحمن اسم من اسمائه تعالى مفتقر لا يحتاج الى خلق  
بقوام وجودهم والمناجاة تسمية الخلق به مجازا لان مجاز الامداد يصح به حقهم ولذلك وجب  
شكرهم على ما وصل اليهم من النعم يبارونها مستفاد من الرحمة وقال بعض العلماء لا يصح ان يكون  
اسما الله مشتقة من شيء لان المشتق منه سابق على المقتض وجوب اسم الله فلهذا تسم  
**قوله** بالاشياء مشتقة من اسماء واستدل بانها مشتقة من اسم الله تعالى فلهذا تسم  
اسما واسم فالانما يقال في مثل اسمه التمسك فيه مغفر التمسك منه انتهى بمعناه وهو كلام  
محمي وقوله صلى الله عليه وآله يالله طوبى لمن لا يكون على يابه من الجنسية والمقصود صلى الله عليه وآله  
بحر ما عسى ان تبلغ صلاتنا عليه **قوله** تسمى ناله من له السموات علفيا وهو الشرق والغرب

خبر  
والسلام

ف  
وعلى البقي

لم يسم  
ف  
وقيل انه



بجنت **قوله** الله سبحانه يهلكنا فانيه، اولي بالمو من انفسهم **قوله** ان فلنا انه سبحانه قد **قوله**  
 الخ والآخر بعث فيهم من انفسهم وقد قال عليه السلام لا يوراحكم عن احوال الله من انفسهم  
 وماله ووالده والناس اجمعين **قوله** وكل من كذب لانه يقتل والده وولده ايدوا من اهلهم  
 لما يخالفونهم واكرامه بالرفع **قوله** محمد مبعوث من الله قبل ان يبعث الله عبدا المهدي بذلك  
 قالت العرب لما عدلت عن اصحابها ابائكم قال ليكن محمد ذاب السما والارض فكان كذلك والحمد لله  
 وهو احمد من محمد واحمد محمد الاول بالضم والثاني بالفتح وهو احمد بجميع النحاطد داعي الجمع  
 من الكثرة الراسخ **قوله** وعلى الله يجمع من ال ايد مع الله بنسب او نسب وفيه اظهر الله  
**قوله** الفضايع رضي الله عنه، الله بنواها شتم ونوا عبا الطلبي وهم الذين يحرم عليهم اكل  
 الصدفه وهو المذنب والله اعلم وفيه امته وخساره لا زهره وفيه المعنى، الله يبيد كل من من  
 في اوطاك وغيرهم وفيه غير ذلك **قوله** وصحبه جمع طابع وهو عند جمهور المحدثين كل من  
 رآه مؤمنا به وفيه غير ذلك وقال البرزعة الدار في رضي الله عنه توفي رسول الله صلى الله عليه  
 على مائة الف واربعه عشر الفا كلهم راوه ورؤي عنه ذكره ابن الخطاي في كتاب القباة واسم  
 الله في جامع الاصول **قوله** وسلم تسليما المعنى وسلم بآية تسليما واكد بالصدر للمبالغة  
 وعلى التمهيد بالمعنى كالصلاة **قوله** لم يكرهها اجمالا للصلاة على النبي صلى الله عليه  
 وسلم في الماضي والمآل احداث في زمان معاوية في الرسائل وشوفا باجمع على التعميم انه في ذلك  
 عياض في القضاة وفي الحديث عنه عليه الصلاة والسلام من صلى في كذا لم تنزل الملائكة تسفي  
 له ما دام اثم في ذلك الكتاب انتهى ويحق كون ذلك في كتبه وهو كظم اربعة قراءته وهو اوسع  
 وارحم والله اعلم **قوله** الحمد ايد النساء الجميل سواء، يعني بالقضاة بالان بالقبول والقبول بالجمع  
 فضيلة وهم الصديقات والقبول بالجمع با ضلة وهو ايد افعال **قوله** له ايد صمخ له ولا مستحق للحمد  
 غيره ولا يصح ان يحمد نسواه ولا ان يحمد هو الحمد غيره، قال الجمال كله له في تارة وصار ووعلا  
 والنساء خارج للمعروفة ولا يعرف الله الا الله ولا يشع عليه من النساء سواء **قوله** هو حمد  
 ايد كما يستحق ان يحمد وليس في ذلك الا بالاحسان العجز عن حمده كما قال عليه السلام لا احص  
 ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك وفي اجزاء تسبيحه ايد عبد الله الهن مبرر رضي  
 الله عنه لا يحصى النيسون والصد بقره لله عليك وهو ايد حيدر **قوله** قال ابو الحسن  
 الفضا في رضي الله عنه رجع ذكر لطف النبي صلى الله عليه وسلم بل انت اجلس ان تسمى  
 عليك وهو بيان لفصد الشارح لزيادة عليه ولهذا كله حسن والله تعالى المتو به  
**قوله** والصلاة ايد التتميم والاكرام والمبرة والا احترام **قوله** على محمد ايد عابده

يا  
 خ  
 السماوات

خ  
 الشرايع  
 رآه

خ  
 في كتابه

خ  
 النساء



عليه ومنه صحة على وجوده وألحقه وملائكته وعبداء المؤمنين كما جاء في الآية خبر وأما **قوله**  
 فيه يعني المرقع على خلفه الصبي لم يأكل من أمه والمنسب بنفسه بالشرب لأن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ما خوذ من النسوة وهو المرتفع من الأرض أو من النساء وهو الخمر وكله وصحة صحيح **قوله** رعبه ذم  
 بالشرق السماوية لأن الشرق المقامات القبودية والنسبة المنسوبة بها المزمع وفيه بذلك نفس  
 لمذلة النصارى ومن غنى فخرهم وقد قال عليه السلام لا تطربوني كما تطرب النصارى عيسى ولا كقولوا  
 عبد الله ورسوله **قوله** لا تسلموا في الشرع يعني أن لا تسلموا له معنى لقول ومضى يشرع في الشرع  
 الانقياد والاعتماد مطلقا في الشرع على إيدى من لمسلم الشارع وأبدا عنه ما قاله المؤلف في قوله وهو  
 الانقياد والاعتماد لا وأما قوله تعالى في الفناء التسليم والتسليم له فيما أمر به من الحركات الجسمانية  
 وهي المهيئة بقوله المتقلبة بطوائف الأفعال يعني المرتبطة بها واحترز بذلك من الأعمال الباطنة  
 فإنه لا يطلع عليها السلام حقيقة كما لا يطلع على الظاهرة إلا بما حقيقه **قال** الشيخ أبو عبد  
 الله السلام رحمه الله والحق يظهر من جهة الشرع واستعمال الفهم أن الانسلاخ حقيقة في الأعمال  
 مجازية الاعتقادات والابتنان حقيقة في الاعتقادات مجازية الأعمال التي هي لمعناه **قوله**  
 الشرعية يعني المقتضية في الشرع واحترز به من العبادية فإنه لا يطلع عليها السلام شرعا  
 ولو عثر بالأعمال مكان قوله الأفعال كما أنتم إذ هو يشمل الفعل على ما أشار إليه بعض  
 العلماء والله أعلم **قوله** والابتنان يعني في الشرع أيضا هو ما عبر عنه بقوله هو التصديق بما يجب  
 التصديق به يعني رجوعنا عن غير ما يجب لتركه طاعة كغيره كان ذلك عن فليد أو اجتفاء  
 إذا كان المقتضى عالما ولا يرجع المقتضى بغيره على الصحيح **قال** ابن أبي عمير رضي الله عنه  
 ونقل الباقر عن شيعته المتصدين أن القول بان أدل الواجبات النظر والاعتقاد لا يستلزم من الاعتزال  
 بغيره في المذهب على من اعتقد هذا التقسيم وذكره في حديثه عبادية في البيعة فانكره **قوله**  
 فواعيد العقاب هذه أضافت لقوله وجوب التصديق فلا يلزم التمسك في العقاب بدليل العلم بواجبه  
 بل يجوز للعوام المخوف فيلزم الأمر عند المذكرة لأن هذا مشوشة لعقابه في **قال** الإمام  
 الغزالي رضي الله عنه وقد تضرع العقاب في أفواه كما يتضرع الجمل بالسور **قال** عليه السلام  
 أمرنا أن نأكل من الفاسد على قدر عقولنا **قال** أيضا صلى الله عليه وسلم حدثنا أناس من بني يثرب  
 أن زيدا بن بكير قال لرسوله **قوله** في الحديث يعني الخبر المنسوب إلى النبي صلى الله عليه  
 وسلم ومعنى بالحديث المحذوف في ما بينه وبين الحديث الذي هو الخبر أن إذا كان بينهما أخذ  
 عنه عليه السلام وأما خلافه في الحكم **قوله** الصحيح وحده للحديث واحترز به من الحس والضعف  
 وغيرهما والصحيح ما اتصل بسنده بعدول ضابطه إلى منتزهاته لا شذوذا ولا علته وأما الصحيح

ف  
السماء

حب  
الذبح

والسنة



ما رواه الثقيمان وهذا الحديث عنه وان كان السيدان لروايتهم مسلم باطل الحديث  
عليه **قوله** عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقع من رواية محمد بن عبد الله بن  
هشام بن محمد بن وهما فيه **قوله** قال يقع عمر بن الخطاب بن جندب بن  
رضي الله عنهم وانما بالجملة ليس في الثبوت ولا في الجملة لثبوت القصة وتغير الخبر وهذا  
مقرر للحديث عن امكانه **قوله** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقع في مجلسه وفي ذلك  
ارادة الفعل الكثير سنة واحدة كقصة حتى كان الفجر عنده قوله صلى الله عليه وسلم هذه سنة  
المحدثين والافاضل كان التقدير في قوله وعنه التكليف ووقع منهم فيما صنعت اشار  
الى ان التزم مثل هذا حتى كره الحديث في ايراد الصلاة على التسليم والتسليم عن الصلاة  
والصلاة على النفس صلى الله عليه وسلم حتى كره **قوله** اذا طبع عليا رجلا في ظهره من حيث  
لا يدري ولم يشعر **قوله** ثم بدأ يساخر الثياب وذلك دليل على كمال سره وعفله فدان  
حسب الطهارة من كمال العفارة الحديث ان الله جميل يحب الجمال **قوله** ثم بدأ يسواد الشعر  
وذلك دليل على انه في نفسه وهو جالس في كمال البشاشة خلقا وخلقا لا احسن من سواد في بياض  
مناسب وانما كان كذلك لتقبل عليه الطباع فتصفي لما يليق وما يفي الله ومن هذا السحب  
للعالم التملوك كذا المتعلم لا سيما بالبيان من الثياب من غير معاداة لعلهم لا يسمون  
بقد يسر عليه الصلاة والسلام من الاغصن والاعود والخبر والاسود والاصفر والازرق فانه لم  
يرد فيه شيء ولا اثبات ولا كراهة في الصلاة من غير ثياب بل في ثيابهم ابيضها ابيضها وكنواها  
موتانم بدل اعلان انها ابيضها ابيضها من الثياب في ذكره الصغر وردى في اداها المبريد  
بانظره **قوله** لا يرى عليه اثر الشعر يقع من التفتيح والغبار والشمس ونحو ذلك فيستغرب  
قد رمد وبعاد على ما يحل به المصالح من الترحيب والقبول والمبرة والا كرام **قوله** ولا يعرف منا  
احد يقع فيحتاج الى التسلية عليه وسرته عن الله وحاله فان ذلك لثقة وانما وجه هذه  
الادعاء ليس في ان استغفال الناس من التفتيح وهذه الجملة لا ياتيها حجبها لا يخاف الا ان كل  
الارض ونحوه ان كان بشر او ماضاء الله ان كان ملكا والى **قوله** يملكه لعلمهم ان هذه النوع  
والكرامة يقع للبشر والجنان ويقتضي نوع دليل على ان كل هذه النوع من الكرامة والله اعلم **قوله**  
حتى جلس الى النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل ما شيا حتى وصل المجلس وانتهى فيه الى مجلسه  
عليه الصلاة والسلام فجلس بماء يالسا مقابله وجهه وفي هذا انهم كانوا لا ينظرون احد الا من  
المجلس ان يتعدا غير من المجلس وان احوالهم ايل الغيرة من العلم وعدة المبالاة بالظاهر في طلب  
العلم فانه لا يابا عند العلم متكبيرا ولا مستحي **قوله** فان سدر كنبه الى كنبه يقع ان

خ  
بالجمال والبشرى

خ  
بها

خ  
ال



واختار الراس  
خ

خ  
فج

خ  
ما

الله جعل كثر نفسه مستقلة الى كثر انفسه صلى الله عليه وسلم وهذا يدل على ان الله  
يرجع الى صفة التذمير وكلاهما كان يجلس عليهما عليه السلام **قوله** ووضع يديه على فخذه  
فيه يقع الرجل على فخذه ويحتمل على فخذه انفسه صلى الله عليه وسلم وعلى كل من هو غايه الفريه خلال  
ما يقوله بقصر اهل هذا الزمان مع شغل القلوب من تعذيب الطالبات عن شرب ما كانت جفاية لا  
كبارتها لها والنزعة بالقيام عند رؤية واحنا في الرموز وغير ذلك مما نسل الله العافية منه **قوله**  
وقال يا محمد ربي الرجل الموصوف ما تصد يا محمد ولم يقل يا رسول الله لا الفاضل فقال يسأل الله على طريقي  
به ثبتت الرسالة وغيرها وانما يظهر بها انما الجليل بالرسالة وغير ما يعلم انما هو يفتي  
اولا من امر الله فان حسن السؤال نصف العلم **قوله** اخبرني عن الاسلام يقع ما هو وما صله  
وقا عاتة فان الاخوة الله وقع عن العلم به وقد قال تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين  
اصلم وقالوا من يتبع غير الاسلام يدنا بل ينفل عنه لتغير طلب العلم به ا صلوا وصلا **قوله** فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقع في جواب سؤالي لما تغير من حواسيل ما نصير ان تشهد ان لا اله الا الله لا اله  
تقرر تعرف بان لا معبود غير سوى الله تعالى فان الله اسم للمعبود الحق والاله اسم لكل معبود  
عبد في الحق انما هو في كل مكان الغايب لانه الكلمة يقول كل من عبد غير الله فهو باطل **قوله** وان محمد  
رسول الله يقع وتقرى بالرسالة على هذا الوجه فانها شرط في صحة الكلمة الا ان  
ولا يصح الا خواتم الاسلام الا بطلب في جوارحه وهما واجبتا مرة في العمر مع اعتقاد الاستمرار  
وفيما يجب تحت يدهما عند الموت مع الامكان لم امكنه ذلك ولم يقل ما عا صلي عليه وسلم وعاد  
ذلك فهو فيه ونواب الخير وفيه يستحب تحديدها كل يوم لان المرء يمتد على ما عاشر عليه **قوله**  
ونظم الصلاة يقع المبروكة وهكذا بعض رواية الحديث ويجعل كل صلاة قال العامل بالفرق والنقل  
واحد لا سيما على الفقه التي يجب بالشرع وعلى كل حال فان لم يجب باقامة اركانها واجبت ولا يفتي  
تلا عبا والاقامة هي الايمان بها على وجوهها من شرط الصحة والكمال طاهر اربا حنا  
والله اعلم **قوله** وتوابع الزكاة يقع تحط حوائج المال عند وجوبه بلا تراخ على حسب ما  
وجب بالشرع وهو العيش في الحرث الذي تسقيه السماء ونصبه وهو كل ما به تسقيه تطف كثر  
كالسموات ونحوها وربع العيش من الذخاير والفضة اذا بلغت عشرين دينارا ذهبها ثمانون دينارا  
وبلغ الحرث خمسة اوسون شرعية ولا يقع فيما ذكر ذلك **قوله** انما واجبها وجوبها طاع  
النبي عليه السلام من اجل عيشه البلع ونحوها الا انفسا عن كل من تفرقه من المسلمين شرعا  
**قوله** اما ان ثبت بمصلحة كتب البقرة مرارا اعتداج اليها حليها بغيرها والله الشريفي  
وتصور رمضان يقع العشر المكتوب بحيث لمسك مائة ايامه عن الاكل والشرب والجماع وما شابه



في هذا الحديث جواز الحلق في رمضان على المسلم من غير تقيد ومنه بعض العلماء نولوا بالاحكام  
ولما ورد ان رمضان اشهر الله ولم يبع وفيه الايام والاسباح على التسليم جاز والابلا والله اعلم **قوله** في  
البيت اية تفصلا للزيادة مع امد ذكر معلومة بصفة معلومة في وقت معلوم **قوله** ان السنته في  
سبيل الله ارجح ان الله لم يبعها والتمس الطريق الصواب والزيادة المندرج والفرد على القول  
راجلا واما راجلا وهو افضل على المشهور مع صحة البدن واعتبار ما يجرى به ثلثها بعين ما يجرى  
الى اخر ما يجرى فيه معاشه وانظر ما يجب على من الخطوة واذا بدل بها جزء اولها بدلها بعين ما يجرى  
عليه الصلاة والقتال وقول القائل الحج من كل عام على كل امر كذلك والنسب  
ان يقال الاستطاعة معقولة في المغرب ومن لا استطاعته فلا حج عليه ورائها كتابا في الشريعة  
على قابل هذه الكلمة ومقالها من العلماء بنظرها بالعلم والله اعلم **قوله** قال صادق باخر يبع  
الصلوات صدقة عليه اشياء عند شيوخ الجواب وذلك لما دل عليه الجواب من التماسه والتفريق  
والجمع وما انضمت اليها بغيرها من الطلوع ومناخ العلوم فان مثل هذا الترتيب لا يقع الا من جهة  
الالتزمية لا لما علمه قبل ذلك من صدقة لا انقام مطلقا بل يعلم والله اعلم **قوله** قال يبع عمره حين  
له يسلمه ويصدق بغيره انهم انجم منه ذلك وتجميعه منه اذا صار كالمسألة سواء او تصدقوا بالصدق  
يو يفتي عنه السؤال والسؤال يقتضيه البحث على ذلك السؤال وجوبه ولا كبر ما به الجواب  
من التماسه عن الاستدلال **قوله** قال يبع السائل ما خبره عن الامانة يبع ما يقسمه من غير  
ليقع العلم به بيمينه امره هو الاستدلال بوجبه وقواعده ويكون التقيد فيه على بصيرة من امره  
**قوله** قال يبع النبي عليه السلام ما نصه ان شئ من الله اذ تصدق ما يجب له وما يجوز به عنه وما  
يستعمل عليه ثم قال وما لي بكم اذ شئتم من ما لي بكم فحيث تصدق بوجوه علم وثبت ما ثبت  
الله لم وثبت ما لا يراه عنهم وبه حديثا اذ رضى الله عنه قلت يا رسول الله كم بعتك الله من نبي  
وقال له مائة الف مائة واربعة وعشرون الف مائة قلت كم الهن سليمان قال ثلاثة مائة وثلاثة  
عشر قلت كم انزل الله وكتابا قال مائة كتاب واربعة كتب فذكر الحديث ثم قال وكتب اذ شئتم  
تكتب النحلة على انبيائه وهو مائة كتاب واربعة كتب على ما ورد وثبت لها ما يجب  
انها تبت ما يجب نبيه وتجر ما يبع جواز ثم قال ورسوله اذ شئتم من رسول الله كالمعلم  
بحيث تثبت ما يجب لهم وما يجوز به عنهم وما يستعمل به عليهم وعداهم على المتعارفين  
ثلاث مائة وثلاثة عشر وفيه اربعة عشر وفي خمسة عشر ونفسه الذي خرج ان عداه رسول  
ثلاثة مائة وفيه لا ينفذ المحصر بعد النحر الفاطم مع قوله فعل منهم من نصنا عليك  
ومنهم من نذصر عليك اربعة ثم قال واليوم الاخر اذ شئتم من رسول الله واليوم الاخر واليوم

فصل في تعليمه وتعلمه

فصل في تعليمه

فصل في تعليمه



رواية اخرى جالست الاخر وعليها جالست والبرخ لا يدخل وهو طاهر الروايات ولا كذا اليه  
 في رصوم اخرى وهو ما ورد في الشرايف الدنيا وقتة الثور وسمو الله ونعيمه وعذابه ونحو  
 ذلك ثم قال ونحو ذلك في رصوم اخرى ان كل من مو الله خير، ونحو ذلك وهذا اوان كان واجب الاعتقاد والروا  
 جيب نصيبه الخي الى الله والشرايف نفس الرصد في النجا طبقات **وقال** اربع الفم الفم لا يجوز ان يقال  
 ان الله خالق مثل الفرد، والمختار في على الفردية وان كان واجب الاعتقاد اذ بامره تعالى واجازة  
 بعضهم في مختلفه تكثيره واحصوا ذلك تها وذا باله وانه كما حرمه الربوبية **قوله** قال في الصالح  
 للنفسى صلى الله عليه وسلم عند سماعة جوابه صدف في قلت هذا ذلك لما قد عناه من تميز  
 صدفه عند له بما د عليه كلامه بل الموم من يقبل الحق لا دليل ولا يقبل الباطل وان قام عليه  
 الك دليل كما به كل لما دعا على جاب بلا ترداد والبقية ويقبل الحق باله دليل ولا يقبل الباطل والمنافق  
 ويقبل ما يقبل الله يقبل هذا من الله واذا الفوا لا يراى منه الالبية **قوله** قال في المسائل في خبر في  
 عن الاحسان في ما مضاه وما حقيقته وما حكمه حتى يري في يميز على غيره ويخير مما قلناه من  
 مراتب الدين **قوله** قال في النبي صلى الله عليه وسلم ما نصر ان يقبل الله كانك شرا له اذ تفصلا  
 الله والعبادة التي تزد بها على هذا التوجه من المرافقة ولازم ذلك الى جوارك منها ونسب  
 ذلك بانك تحسنها وتنا في بها تامة لها هرا ونا هنا **قوله** بان تم تكسرا له جانه يراك يع اني  
 تكسره معناه هذه الربوبية بكم من يعلم ان الربوبية تصا هذه قال الله سبحانه انك لما لم حاد  
 وقال جل من فابل او لم يكسرك انك على كل شيء قدير وفي بعض الاثار ان الله تعالى يقول ان لم تعلموا  
 انذاركم بالحق اليه ايمانكم وان كنتم تعلمون انذاركم فلم جعلتموه في امور الناس طرير لستم وقيل لبعضهم  
 بما يستعير العبد على حفظ جبره قال يعلم ان خطر الله سابع خطر الامم **قوله** ثم سمعنا عن  
 الساعية في من هم فقال ما السؤل عنها با علم من السديل في كذا به عذام العلم بها سوا  
 قال يعرفون انما علمها عنده في كتاب الالبية **وقال** انما علمها عند الله الالبية **قوله** وذكر  
 بنية الحديث في الشرايف في الامم والامم في رصومها في ما قد عناه من الجواب عن الساعية وزيد  
 الزان قال ولما حدثك عن الشرايف كلها اذ ادلت الامم ونسبها ورايتا الحجة العرة العدالة ملوك  
 الارض على اختلاف الرواية في ذلك والى ما لا يذكر التوفيق امر الساعية لانه لا تقبله بفرض ولو ذكر له  
 لكان حرم وعلم لم يذكر لتقصير رواية اولائه والنزول لا تجمله **قوله** قال في عمر شيخ  
 انطلق في المسائل في مضمي وانفرد عنها **قوله** فليست له مكث بعد انصرفه مليا الى مدله  
 طويلة في توسط **قوله** ثم قال في سؤال الله صلى الله عليه وسلم يا عمر ان ربه من السديل في  
 هل تعرف الرجل ومذا اسوال السئلة في هذا العلم لا للعلم ساعية عمر **قوله** قلت ان الله

خ  
بما تفقد

خ  
وتحسب

خ  
عمر

خ  
اصل  
في ما قد عناه من الجواب  
عن الساعية وزيد  
الزبان قال ولما حدثك عن الشرايف كلها اذ ادلت الامم ونسبها ورايتا الحجة العرة العدالة ملوك الارض على اختلاف الرواية في ذلك والى ما لا يذكر التوفيق امر الساعية لانه لا تقبله بفرض ولو ذكر له لكان حرم وعلم لم يذكر لتقصير رواية اولائه والنزول لا تجمله

خ  
ما ياب  
خ  
عمر

المور







في صفة ما وصف به تفضيله عن الكمالات ونزله عما لا يليق به وما جاء فاعنه وعرضه  
 ما يخالف ظاهر المدفوع الاعتقاد فانه التثنية وتثني التثنية وهو ضاير، اليه اذ ليس  
 الحوس صاعداً المحبة فبما كل من الصفات التثنية ما فانه ملك به لا يتواءم  
 فالالتواء متعلق والذات غير متعلق والذات به واجب والصوال عند بدعة **فقوله**  
 صير يقي بحياة فذمته فذاته غير مستفادة من غير، ولا متعلقة بذلك الغير ولا متروكة  
 على شيء **فقوله** عالم يقع بغير فذمته فذاته متعلق بالمقدور وحيث استحال ان كان  
 مستحيلاً وحيث جوارحه وتقدم وقوعه ان كان جوارحه بالوجود وحيث وجوده فان  
 كان واجباته علمه كذلك وليس الا هو وحيثه واسمائه وان كان واجباته علمه كذلك  
 ويعلم متعلقات وجوده وحيثه واسمائه ودخل وغيره لك كما يعلم علمه بغيره ملكا وما  
 يكون وملا يكون انه لا يكون من حيث انه لا يكون وكيفيته وجوده ان كان ما يقدر ان يكون كما  
**فقال** تعالى ولورد والقاء والماء فهو اعنه الاية فلا يعرف عن علمه متعلقا في السموات والارض  
 بل يعلم السر وما اخفى ويطلع على الغيب والنجوى ولا يخصى معلوماً ولا لا شيء مقدوراً  
**فقوله** فذمته يقع بقدرة فذمته فذاته متعلقة بالمقدور فليس هو، بغيره فذمته  
 حيد وعنه البرزخ فذمته لا وجه له الا بالبراز الجاني من الموهودات **فقوله**  
 من يدعي بارادة فذمته فذاته متعلقة بتخصيص الجانيات وجوده اعد ما ووجد  
 ووجدت فالعلم دليله الاتقان والفسرة الابراز والارادة التخصيص والحياة شرطه في الجميع  
 ادلائج ان تصد بقدرة الصفات ميت ولا عما **فقوله** سميع سمع يقع بسمع وبصر  
 فذمته فذمته غير تشبيه بصفات الخلق كما هو سائر صفاته فهو سمع بغير اصحية  
 واذا وسمع بغير حذفة واجبة كما يعلم بغير قلب ويطلع بغير جوارحه ويطلع بغيره، انه كذا  
 يجب سمعه بحد ولا يسمع رويته طلال بل يعلم ذبيح التملة السوداء على العجرة الزمنا  
 في البنية الظلمة ويدرك حركة النار في جو الصوى والبرق سمعه وسمع راعوان للعلم على الصبح  
**فقوله** فذمته يقع بكلام فذمته فذاته لا يشبهه كلام الخلق فليس بغيره ولا صوت  
 ولا علسان ولهجات ولفظان سمعه موسى بسمعه كما يليق به وهذه الصفات الثلاث ثابتة  
 له لا بد له من كماله هو غير ولا يصح ان يكون الخلق موهوباً له كماله لا كماله تعالى  
 من، عن كمال غير، فهو المنزلة عن النفا بصر بل عن كل كمال مبدع ولا يجوز سواه **فقال** بصر  
 الصورية رضوانه علمه لنوعه على منزه عن التثنية يدعي عن تضره هذا به فكيف يشترط اليه  
 بالتثنية ليس كمثلته، وهو السميع البصير **فقال** بصر به مقرر اسمه القدوس والسميع

علم

واخبر

فدع  
الندرة  
لا يتلبه



المنزلة عن كل حال الغيرة قال ان فرائد منزلة عن الفاسد مثل فرائد الملك ليس بجوارر انفسه  
 فضاله وما ذكره المؤلف من الصفات مجموع في فرائد الفاسد انفسه طبعه رضي الله عنه  
 عليه فديروا الكلام له في سمع بصير ما اراد جراً **قوله** ليس بخمس يعني لان الجسم قد ابد  
 الانفساء والتأليف مبتدع الزوال وكما هو ذا ثار ما لا يعرف عن الحول في ثا لا يسبقها  
 وما لا يسبقها كان حاد ثا مثلها وتيقن من ان ذلك **قوله** ولا جوهر يعني لان الجوهر  
 وان لم يقبل الانفساء فهو قابل للتركيب مبتدع الزوال المخصوص وذلك من صفات الحوادث والموصوفات  
 بالقطع لا يتصور ان يدل على حدوثه **قوله** ولا عرض يعني ان الاعراض وان لم يصح انفساءها  
 ولا تركيبها فهي مبتدعة الزوال بخلاف ما في زمانه وما في مكانه لك حاد ثا ضرورة  
 والحاد ثا لا يكون **قوله** منزلة عن التركيبات يعني ان هذه الصفات لا هي صفات الانفساء والتأليف  
 التي هي صفات الجواهر والنفسات التي هي صفات الاعراض الجواهر لان الجسم لا التركيب منطالما  
 الاعراض التي هي صفات له وهذا المحل يعني ان هذه الصفات الاعراض في الجسم ما تالف من جوهر  
 في فلكه والجوهر ما انتقل في اعداؤه وهو المعنى الفاني بالجوهر **قوله** وعن صفات  
 المتغيرات يعني فرائد الاعراض والقوارير فليس في ذاته سواء ولا في سواء ذاته ليس كقوله  
 شيء ولا هو مثل شيء اذ لو جاز عليه شيء من ذلك للزم جواز كله وذلك يوجب الزوال مع  
 وشه وهو باطل **قوله** ولو احسن المحققات التي هي التغير الداعي حاد ثا فان العالم متغير  
 وكل متغير حاد ثا وما لا يعرف عن الحوادث لا يسبقها وما لا يسبقها كان حاد ثا مثلها  
**قوله** وهو خالق الموجودات وما يحرم عليها والتأليفات يعني في جميع  
 الحالات وعموم الازمان فيكون معنى قوله تعالى كل يوم هزيمة شأن يحزن فوما ويدا فوما ويقف  
 خذنا ونكشف كبرياءه فوما وبها في آخر **قوله** واحد لا شريك له يعني في  
 ذاته وصفاته وابعاله فهو واحد لا مراد واحد ولا الزوال واحد ولا على واحد واحد ذاته لا  
 ينقسم ولا يتجزى ولا يجزى في محل واحد صفاته لا يشبه ولا يمتثل ولا يماثل واحد في العالم  
 لا يماثل ولا يماثل ولا ايضا **قوله** ليس كمنه شيء يعني ذاته ولا صفة ولا فعل لا شيء  
 الصفة الا حدة الشيء لم يبد ولم يولد ولم يش له كجوا احد **قوله** وهو السميع البصير  
 يعني الموصوف بالسمع والبصر من غير تمثيل ولا تشبيه صفاته صفات الخلق كما  
 لا تشبه ذاته ذوات الخلق وهو مع ذلك مقلوب الوجود بالمعقول مسمى الذاة بالابصار  
 ومنه ولطفا بالبراري دار الضراوات والنعيم والمنظر الوجودية الزايم **قوله** والابصار  
 بالمالكة هو التصديق بالعلم عما مرسوم يعني بطاعة الله عز وجل كما قال تعالى لا

الما

المتغيرات

يعني في ذاته ولا يماثل  
صفاته

بالعقل



يكتسبون

يعصوا الله ما امرهم ويفعلون ما هم مروون فوجب لهم من التقصير والا حرام والتحميد والذكر ام ملة  
يلحق بمنصبتهم التبرع على اختلاف رتبهم في النطق ومزايتهم في الوجود اذ فهم رسل الله الانبياء  
وموكلون بنسخ الارواح وحفظه على هذا ليكتسبون اعمالهم وخزينة النار والجنة وجنة العرش و  
فتنة القبر وما يكون بمراقبة الخمر وتزوير الامطار ونسب الهامش واصل الارزاق وتصوير  
الجنة في الارحام وقيامون بالتسبيح والتكبير وغير ذلك وعباد الله يفعلون ما يشيرون عن  
عبادة الله ولا يستحسنون فيهم يحسنون البواقي لا يشيرون فيهموا بالانفاق ولا يبالونهم في كسور  
كذلك لا يتقرب لطلب العلم بما هم فيه والكلام في تفضيلهم على التفضل فيما بينهم **واما** تفضيلهم  
على غيرهم اذ فيهم اكثر الناس بيان الرسل افضل منهم واجتنبوا فيما وراء ذلك وخرج غير واحد  
من غلب عدله في الملائكة او افضل منهم وروى عنه فيهم فكا اليهم اذ اخل **قوله**  
والايمان بكتب الله هو التصديق بكتب الله التي هي له على رسله يعني انما من الله وانها قد يمتد  
هي كلام الله ولا تقبل الانفس والافراد بالانفعال الى القلوب والاوراق وفيها النافع والمنفوخ  
وغير ذلك من عوارض الكلام التي لا تقتضي نقضا ولا حداوثا ولا يتكلم الشفيع رضاه عنهم في  
التلاوة ولا التبرع ولا في الاسم والمسمى ولا في الصلة والموصو او نحو ذلك فتبين ذلك على التكملي  
انقاء ذلك **قوله** والايان برسل الله هو التصديق برسل الله اجمعين يعني ان الله ارسل  
جميعهم بلا تفرق بين احد من رسله لان امر بالكل الا واحد لم يبع اليه حتى يبرهن لم يبرهن  
به وقد قال عليه السلام لا انبياء بينوا عدا ان امهاتهم تقتضي رابوهم واحد بهم كتاب  
فقد كذب الجميع ولذلك قال الله تعالى كذبت فوج المرسلين وكذا هو صريح رلو ط  
وتسبب فاتهم ما انزلنا اليه **قوله** وانهم مؤيدون بالمعجزات الدالة على صدقهم يعني  
الهم مع صدقهم انما يدل عليه وهو المعجزات التي هي امراضا للعدايات مقرونين بالتميز  
مواظبون في كدهم لا عوى الزميل فليس مقام قول الله صدق عيسى فانه عوده قال العباد  
اطنه في التوسيلة ما وقع للتبسي والتخوار في النبوة كرامة وبعد هاولي في هذا اية  
وما بعد هاولي في معجزة وكل كرامة تولى وهو تصديق لنبه الذي اتبعه في التكذيب بكرامة  
الاولياء عينة كالتكذيب بالمعجزات الانبياء ولا يتفرون من الصلح حروا لولا لا مستدامة  
وغيرها **قوله** وبلغوا عن الله ما امرهم به يعني ان الرسل ينصروا به بتبليغ ما امروا  
بتبليغ ولا يجوز السهو عنهم فيه ولا يبع كتمانهم ولا كتمانهم فيه بزيادة ولا نقصان  
وعصمتهم واجبة ولا يبع ان يبعهم في احوالهم الاولى لا يجوز قصور العصمة  
الاقتناع والذنب مع استحالة الفرع فيه والحفظ الامتناع والذنب مع جوار

مفروق  
مراقب

الفرع



الرفوع فيه والولي لا يصح ان يكون باسدا ويجوز ان يدفع منه الذب مرة واحدة لا يرفع  
منه الا صرا فيل لبعضهم اسر في العار فقال وكان اسر الله فذرا **قال** ارفعها الله  
رضي الله عنه كتب شعرة لو قيل له انتقم من العار رضي الله فقال لا يجوز بحوالا لاني  
ما يجوز على البقية والله عذر في غير الفاحية والا مرفا في غير المنفعة والا عذر في غير الفائدة  
وتحقيق ذلك بطول **قوله** وان نبينا محمد رسول الله ربح ان الانسان والحر صلى الله عليه وسلم  
لانهم امكنهم العالم من هذا الارغ وصرح البيهقي والبيهقي بان لم يرسل الى الملائكة وقد كثر  
الترديد والتمسك به في تفسيرهم هذا الجمع عن ذلك ذكره شيخنا الجوهري في شرح الخطابي  
له **قوله** وانه سيد المرسلين وهم سادات الخلق فهو سيد السادات قال عيسى  
القسلا انا سيد ولد ادع ولا تخم يقين اقل ذلك فخرنا بقلته اثمارا فانه اسراء يعلم القلاء  
بمنزلة من ربه وقوله عليه السلام لا تقطعوا علي بن نضر ابن منى قوله لا تخمسوا واني الانبياء  
فيل يقي بالخطاب من غير وجود خبر بان مامر به الا وقد انه لما علمه على الكمال والما التفضل  
بكم واليه مرجع في تفضيله ثم والادلة لا يمتح خلة ولو قيل بان المراد ان تفضي التفضل للتم تفضل  
الخاص على موسى بل تفضل اليه على عوالم المؤمنين اذ له منزلة خرق الماء والهور وغير  
ذلك كالتوبة وحيث لا سر ونحوه وهو باطل فافهم **قوله** وخاتم النبيين ان لا يسي  
بعد ذلك لقوله تعالى ولا تكرسوا لاله غيره وخاتم النبيين الحديث اذ هي مرة محنة عليه السلام انه قال  
ان النبوة قد انقطعت ولا يبع بعدي وان الرسالة قد انقطعت ولا رسول بعدي لا كالمشرك  
الرويا الطاحنة يراها الموداد شري له خربعة التي مينة وقال حديثا حسن صحيح وانما  
ذكر النبوة لانه يلزم وختمها ختم الرسالة ولا يبع كسر اذ كل رسول نبي وليس كل نبي  
رسول واختلف في وجه الخصوص فيل النبي ونبأ به نبيه والرسول ارسا الى غيره وقيل  
النبي مكان محمد في الشريعة غيره والرسول اسر جاء به بشر يعظم صيته اية والسند لقوله عليه  
السلام علماء امة كانباء بنه النبي اميل **قوله** صلى الله عليه وسلم وعيسى اجمعين  
**واختلف** في الصلاة على غير محمد صلى الله عليه وسلم والصحاح جواز الصلاة على كل متحقق  
النبوة والاشلاء على ما اختلف فيه كلفها والخضرة والفر نير عيسىم السلام وما شيع  
وبعض الصالحين من قوله الخضر نبي مرسل لا يعلم له اصل في الظاهر فوجبه التوفد لا حتى ان  
صدقه وعدا القطع بعد الفاطحة وقد بدلت في ذلك غير قليل من جنم انه ولم يقدنظر  
لان الدلالة في النبوة وتنفص النبي كغيره في كلامه نظي **قوله** والايما باليوم الاخر  
هو التصديق بيوم القيامة يقع سيكون بعد انقراض الدنيا وفيها اهلهما **وي** بعض

يعت

خ  
الحص

خ  
اشي

خ  
بعد القطع له



طرو الحديث والبعث الاخر يعني المعاد الجسماني **قوله** وما التمثل عليه اي وما جرمه  
 يوم القيامة من الامور بحيث التصديق بما اخبر به عنه فيما لم يحيط صلى الله عليه وسلم **قوله**  
 واحياء الموتى يعني اعادة الاجسام بعد فناها وتوحيدها اجزاها وهو اخر مراتب البرزخ  
 واوراثة النبوة وتقدمت بقدر احتياج البرزخ **قوله** والنفس يعني المخرج من المطاني بعد  
 الحياة الى المحشر كما لم يجراد منفسه من طهر من الدواعي كما قال النبي انه وتلقى **قوله** والمحشر  
 يعني جمع الكل صليدا واحدا حيا انا غير لا يسرع الداعي وينفذهم البصر **قوله**  
 والحساب يعني عمل اختلاف مراتبه والمنافسة والتفسير والتفرغ وغير ذلك من الناس من  
 بجانب حسابا يسيرا ومنهم من يفسر ويلا عناء ومنهم من يحل حسب نفسه ومنهم من يدعوا  
 ربه بغيره بذنوبه ثم يقولون استر بها عند الدليل وانا انعم هالك اليوم **قوله** والميزان  
 يعني التفسير والقياس على الصحيح ولا يفرق من قوله ولا يفرق منه ولا كيفية الرزق فيه  
 اذ لم يصح بذلك في حق الصادق صلى الله عليه وسلم **قوله** والصراط يعني المخرج الممدود  
 على مشيهم ارض الشجر واحد والشيء كما به عجيح مسلم يجوز العباد بقدرا على العلم  
 فمنهم من سبوا ومنهم لا هو ومجرد او مكره وترى نفسك الداعية **قوله** والمحور يعني  
 صوت من طهر صلى الله عليه وسلم شدة له امته لا يضا من شرب منه ونذاذ عنه وتذاذ غيره  
 وحرمه من غير شجر عليه كثران كثر من السماء فيم ميزان بصان والجنة ولا يفرق  
 لنقد من على الصراط اولاه عنه لا ابا يد فيه ولا من وشدة وتعلم **قوله**  
 والجنة والنار يعني انه لا بد لكل واحدة فليها على بها وار من دخل الجنة لا يخرج منها  
 وار من دخل النار لا يخرج منها لا يخلد فيها بل يخرج بشدة عنه اذ لم يلا والملكة  
 ومندها اهل الجوانبها موجودتان الاراء فبايها قولان يضيغ الانحاض في ذلك والجنة  
 المذكرة هي التي كان عليها اهل عليه السلام وارتبط منها الخفي والجلالة صلى الله عليه  
 وسلم **قوله** والشعاعة يعني شدة من صلى الله عليه وسلم في اراحة الناس من النور  
 ثم شعاعة به اهل الكسار وامته ثم شعاعة به فلان طالع الرخصه من نور وفد  
 جاء لكل من شعاعة فتشترى اهل الاخوان وهذا الحديث وان لم يصح فانه من الجانب الكرم  
 بانه من شعاعة وبالمسئلة خلاف **قوله** وغير ذلك من احوال يوم القيامة يعني التي  
 اخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم كالمسئلة في الجنة وغير ذلك ورؤية الله تعالى  
 الدليل جازم عفا واصنعت شرعا لقوله عليه السلام في حديث مسلم في الاجالا  
 اعور وان ربح ليس باعور وان اعدا منكم ليس ارثه حتى يموت ولا يلزم من هذا اعدا رؤيته

ط  
 يعني من غير  
 اختلاف

ح  
 من قال  
 ح  
 اختلاف



عليه السلام له: والمخوف لا يقطع فيها بنفي ولا ثبوت فوجب السوفى به هذا وكما  
 يقع فيه ثبوت بنفي ولا ثبوت وارور وقد قال عليه السلام اذا حدثتم اهل الكتاب  
 ولا تصدقوهم ولا تكذبوهم وقولوا انزل البنا وانزل اليكم والهدى والهدى واحدة ونفى  
 له مسلمون **فقوله** والامانة بالقدرة هو التصديق بان الامور كلها وجميع اعمال  
 العباد وحسن وتشر وطاعة ومعصية وافق بقضاء الله وقدره يعني انه لا تأثير لمخلوق ولا نسبة  
 في ايجاد الله ولا اعداء بل هو مجبور في غير اختياره اذ لو لم يكن مجبوراً لما حابه زيادة البول  
 مثلاً ولو لم يكن له اختيار ما امكنه طلب العمل بالغايب والتكليف والحجز عليه ووجد التكليف  
 لا وجه الجبر **فقوله** لا يخرج شيئاً عن مشيئته وقدره يعني ان ما شاء له كونه وما لم  
 يشأ لم يكن لا يخرج عن مشيئته لقته فالله والبقية خالطه اذا يعلم ان يكون به عليه ماله  
 يريد ان يكون لا عدا عليه يعني ان يكون خالطه الا وهو العبد في اعماله والمفكر  
 بحر كانه واجانهم **فقوله** والله خلقكم وما تعلمون هذه الآية هي الفاصلة لظهور  
 المحتملة والمضرة فيها خلقكم وخلق ما تعلمون بقاعدة التحقيق ليس الا بعد الله التوحيب بكل  
 شيء رتبة حقيقه ولا ينفك كسر الله رتبة مشيئة والحقيقة حقيقة الله رتبة ولا نسبة من  
 مقتضى اسمه الحكيم والفضاء والقدرة ومقتضى اسم القديم والارادة مختصة لكل به عليه  
 وليس انبثاق المحرك لو كان من غير الله في المشيئة على فعله في المصادف على فعله في موافقة  
 المحرك ومخالفة علامته والاسلام **فقوله** لا يسأل عما يعملهم فيقولون قال يعظم  
 يعني عن فعله فيهم لانه العاقل الذي لا يحج عليه في احواله السعد وشاء لا يرسيد فيسبغوا بعد  
 وشاء لا يحج به في قدرته ولا نسبة عند له قدرته يصل بها او يقطع جل جلاله الاجل  
 ان ينطق بالحق **قال** اي عطاء الله رضاه عنه علم ان العباد يتشوقون الى طهور سر  
 النهاية فقال المختص برعته وشيئاً وعلم ان شوقهم ذلك لتركوا العمل اعما داعم الازل  
 وقال ان رحمة الله قريب من المحشير الى مشيئته يستعمل كل رتبة وليسف تستند الرتبة انتهى  
**فقوله** والغرض من هذا التبيين يعني هذه المفيدة من ان الله تعالى لا يتفاد وغيره انما  
 هو التبيين يعني الارشاد والايها والتمت **فقوله** عما يلزم العبد يعني المخلوق المتوهم  
 دواعي التكليف فيه حرار كما او عباداً كرا كما او انشئ اذ لم يكن يذكي شيئاً واما عباد العبيد  
 الخاصة لهم ولا الايات الخاصة بهم سوى ما يتعلق بالصلاة ونحوها مما يتبعه على ولي المصراة  
 تعليمه اياها **فقوله** فينبه يعني العبد اذا نظرت هذه المفيدة من رطلت لخاصة وقوى  
 معاملة مولاه وما يلزمه وحقوقه بان وافق عمل على مقتضى ذلك والا بالمحتمل وهو غير معذور

خ  
بسر

**ف**  
مختاراً

**خ**  
الازل

**خ**  
الى المشيئة يشهد  
كل شيء وليس بهي

**خ**  
ديقية



**قوله** ويسئل حتى يتحقق يعني ان عمل بتبنيها فيسئل عن علم حاله اهل العلم بوجه السؤال **قال**

ابن القيم رحمه الله والطالب يسئل ليعلم حقيقة ان يسئل عن مسئلة اخرى والظاهر ان يسئل عن  
النازلة وعلم الطالب ان يسئل ان يمنع والتاويل انتهى **قوله** ويسئل عما لا بد منه يعني عملاها  
والهالك مع جملة دينه او دنياه فان هذا هو الغرض من العلم وقد قال تعالى يسئلوا الله ان يوفوا  
وفاياهم في الدين والحق ان كل مسلم ينبغي ان يعلم حاله ويسئل ملكه الله عن  
حب العلم فقال حبس ولا كسر اعرف ما يلزمك وصحت حدك الى مسالك والنزلة **قوله** العلم  
رضي الله عنه لا يجوز له ان يقدم على فعل حتى يعلم حتم الله فيه ولا يلزم تتبع الشرع التاخر  
بل الفواعل لا صليتم الا صور الفهم وما وراء ذلك ان شئت من الادلة **قوله** ويقف الطالب  
على ما يكفيه وذلك اية من المقتضات الدينية ويتقدم ويختصرات العبادات يعني انه يفرغ ما قد  
ويستعملها قوله فينبغي فهمها ويحيط بها يعني انه يبتغي الاصل فيحتاج الى تخصص  
معنى الابطال وقد كما يدهد بعض الاعيان تحفة يحفظ الكثرة والاعرفه في هذه مسئلة  
مع ان جملة مسائل الطريق ما حقه واجب وما دعاهم الى ذلك الا حب المباحات والمباحات  
بالجهد في مواضع وجب وجوا نسأل الله السلامة **قوله** كحقيقة احياء علوم الدين  
للغزالي رضي الله عنه يعني المفتحة بقوله الحمد لله المبدع المعيد الى اخرها وفيه يد الى مسألة  
القدسية وهو يعني لا كره في هذا بل هو ان تلك والمماثل فيها والفرق بينها وبينها وحسنها وشهرتها  
طاعتها لا سيما وقد وضع عليها الشيخ انوار العارف السيد ابو محمد رضي الله عنه  
فترجأ اسمها المحصول **قوله** لفر بها يعني به انها خود **قوله** ويندبها يعني به الابدان  
**وقد قيل** خير الكلام ما قل ودل **قوله** ونحو ذلك يعني ان ما جرد وعجز هذه العقيدة في الفري  
والابادة ينبغي ان يروى كحقيقة النفس ونوعها عيان وغير ذلك لا انسلخ نجسة ونحوها الا  
لن له وهم ثاقب ونحوها على علم **قوله** وبالله التوفيق يعني الهداية الى ما ذكره انما هي  
والتي وانما على العبد الانساب وعلم الله فتح الابواب ونحوه في الزمان ذاك التوفيق الاقوله وما توفيق  
الابانة فيلزم ما ذكره الا انه **قوله** وابطال المكلف يعني من كان من نوحه خلقه خلقا منسب  
به حر كانه وهو كل بالغ عاقل متميز من العمل **قوله** تنقسم يعني تنقسم بالنسبة الى احكام  
التشريع يعني باعتبار ما يجزم الشارع علم العبد والاحكام فيها **قوله** خمسة انفس  
يعني خمسة انواع كل نوع له مجاز لا تنقسم **قوله** واجب ومنذور ومكروه ومباح  
هذا اربعة اقسامها واربعة عند التخييل الثلاثة مقبولة بالاعتدال والاولى ومطلوبة  
بالترك وهما الاغراء والمطلوب بواحد منها وهو الاخر ونسبة كل واحد على حدته

علم حاله

ف  
وهو

ومشرح الاصول

ان  
منها



**قوله** فانواجب كل ما موربه يستحق المكلف الشرب بقله والحداب عمنه كمالا ان يجرى  
يعني ان ترك بقله ان كان ابدل كالتفيم ومفيع الخبير تركا ودولا ولا يلزم ولا يستحق ان يفرغ  
في باب الوعيد لعار من الكرم بخلاف الوعد فان الله لا يظلم متفالا ذرة فذلك قال لان يجرى  
الله يعني عن تلك البه غزلا يحد فيه وهذا فيما ذكره الشرب فان الله لا يفرغ ان يترك به وكذلك حذرو  
الجهاد فانه موفوقه عن صاهم **قوله** والمندوب كل ما موربه يستحق المكلف انواجب عمن  
بقله ولا يستحق الحداب على تركه بقله من الماء والسراج بقله من فعله بقله البقل والافق بحس  
بنفسه ويستحق للوجوب بقله او تشبهه كما يستحق ان يترك بقله ان يترك به كصلاة النافلة لمن  
حليته من وفوقه او خرج **قوله** والمخرج كل منهي عنه يستحق الثواب على تركه والحداب عمن  
بقله لان يجرى الله عنه يعني ان المخرج عكس النواجب حرا يجرى بها فقلته هناك بقله بقله  
تركه ان كان البقل وانترك اختيارا بقصد وجوبه او نهي به ولا فلا شرب وترك النحر يعني الله  
من قصر او غير ولا بقل النواجب الا بقصد وجوبه فانما العمل بالنيات والثواب والحداب انما يترتب  
عمل القصد والافق بالنيات والاضم في صورة الفعل سواء لم يدرك بينه الا بالنية باهم **قوله**  
والمكروه كل منهي عنه يستحق الثواب على تركه يعني ان قصد به وجه الله **قوله** ولا يستحق الحداب  
على فعله يعني ولو قصد مع العلم بقله وفيه الممانعة السراج تركه والفوا فيه تركه كالفوا والمندوب  
بقله لانه قسمه **قوله** والمباح كل ما اذن به بقله وغيره شريحي لقله على تركه يعني بدليل  
احدهما جاول من الاخرية سواء كان بقله او تركا ويستحق ان يترك بقله والثواب والحداب والافق  
بحسب العوارض والنيات واهل الله ليس عندهم مباح لان كل الله الما يهلونه ليدفعهم فيه ويرجوه  
ونذ **قوله** والثواب عليه ولا حداب يعني بقله ولا ترك بقله بقله من رجل ما تركه اخر  
لم يترك له حداه فله ولا عليه وان كان الله قد اذنيه بتركه تدنيا اعتداء على الله الا لوجه  
كالخوف من اذنه او استشهاده بالعبادة بتركه وانما ترك الا كما في المشهورات لئلا تعادها  
النفوس فيستغل بالتشوق اليها عرافة المولى وتعمل القلب وقد وعظ رسول الله صلى الله عليه  
عليه وسلم الصلوات يوما فاجتمع عندهم جماعة وقال بعضهم لانا كل النعم ابداء وقال غير لا يظلم  
ابدا وقال بعضهم لا تشاء ابداء وقال بعضهم لا اذا في الشفاء ابداء فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فغضب ثم قال انا جاسوم وابصر وافرود واناء واذا في الشفاء هذه هي جبر غيابة  
فليس مني في واشتر الله تفعل يا ايها النير امنوا لا تخموا طيما ما حال الله لكم ولا تعندوا ولا تنة  
**قوله** والله الموفق للصواب يعني انه بلغ ما عنده من العلم والتوفيق بيد الله والصواب هو  
الحق والطريق المستقيم طريق محمد صلى الله عليه وسلم المشقة لجميع الامم والمنفعة مكية

من عزز



اذ لا راجع الا بالشرع **فَقَوْلُهُ** والواجب هو الذي يقع انك اذا فعلت واجبا فانك فعلت  
 في ما وبالعكس قصدتها على محسن واحد خلافا لانه حينئذ في التبرع بينهما وقد يطلو  
 التبرع على السنة المؤكدة والمفاد يعقون واما الغالب الذي هو مستحق ولازم ومكتسب ومحتسوم  
 فانهما فلك صدق على محسن الذي فيهما يوجب المحرم ما يحضرون والمصروع **فَقَوْلُهُ** والواجب  
 لذلك من يبين ما تضمنه عليه العبادة في غير وقتها وبضيقه يعني ليكرر العبادة على بصيرة  
 ما يقع وما يذره اذ ربما تهاون بالواجب واعتقد التبرع به غير محبة **واختلاف**  
 العلماء في ما بالعبادة على اتم وعوضها ولم يعرفوا في هذا وغيره من تجزئته بقيل تجزئته اذ لم  
 يكمل النبي صلى الله عليه وسلم بذلك في تلك الصحابة بذلك بل قال صلى الله عليه وسلم انتم في ذلك وقيل لا تجزئ  
 يحصله بعمد والاولى بانصواب والله اعلم **فَقَوْلُهُ** والنسبة والبضيقه يقتضيهما التذوق  
 يعني انه يكون المندوب على كل واحد منهما الا ان النسبة على فغير سنة مؤكدة وسنة مخيرة  
**فَالْمُؤَكَّدَةُ** ما قلناه النبي صلى الله عليه وسلم وداوم عليه واظهره في جماعة والمخيرة  
 ما نسوي ذلك ما رفع التحصيل عليه يقولون بعد ان قد يراى انه اقرى كان سنة وان ضحك الله  
 مستحباً وبضيقه في خمسة الى غير ذلك **فَقَوْلُهُ** وعلته في اسير الوضوء سبعة يعني على المستحضر  
 وقبل ثمانية وقبل عشرة وقبل غير ذلك واقتم امر اذ زيد على الاربعه المدة كونه في الآية وهو في  
 المختص بالوضوء على المخيرة فان السنة يشارك فيها كل من غير مشابه لعدد اربعه اذ كان  
 في الماء يشارك فيها الغسل ورواها النجاسة والبولان يشارك فيها الغسل والنجس **فَقَوْلُهُ**  
 وهو السنة يعني انه هو الفصل والعزيمة وهو هذا الموضع واجبة على الجميع وقابلتها في  
 كل عبادة تميزها عما تليها من عبادة او عبادة بما كان عادة او معتاداً في نفسه كالإيماء  
 والمعروفة ولا يحتاج الى نية **فَقَوْلُهُ** ومعتبر السنة يعني في الوضوء اياه بوضوء وضوءه عند  
 ارادته اياه في الصلاة او ما كان منها مما لا يباح الا بالوضوء كالطهارة ومسح المصروع فان  
 وضوء واحد جاز له فعل جميعها بوضوء مطهر الطهارة او استباحة ما نذبت له الطهارة  
 كغير التلاوة او قال ان كنت احدثت به او حدثت بغير حدثه اترك لمعة فان غسلت بنية  
 البصر او حرق النية على الاعضاء لم يصح وضوءه على المشهور واستظهر ان رتبة عتمة في  
 المسئلة الاخرى وذكر ذلك **خاتمة** **فَقَوْلُهُ** اورد في الحديث والبرع يعني انه اريد  
 اباحة ما تقدمه او احدها في رواه بخبر في ذلك فانسوي منهما مع وضوءه بوضوء واحد فخص  
 حداً نسباً غير اجزاء الا لا يخرج منه فانه لا يجزئ بوضوء مع ما يجوز له ان يوضوء للبرع والنجوة  
 او اخرج بعض المسماح اجزاه على المشهور **خاتمة** وعزوه بها بعدة ورواها في غير

بعيد

المرة

وهناك ما يدرى

او تفسير

ولو



وفي تغذيتها بيسير خلاف بقية قولان مشهوران **ابن الجارية** وروى في موضع آخر  
يعني غسل الوضوء فيلزم اوله غسل اليدين **قوله** الماء الطهور يعني انما هو الطهور  
بما هو طهور وضوءه عنه عند الغسل بالماء المطبق **قال حليل** هو ما صدق عليه اسم  
ماء بلا قيد وان جمع من هذا الوداء بعد جموده او كان صورته نظيمة او حائضا او غيبا او وضوءا  
طهارتها او كغيرها لو لم يتغير في غير الوضوء او شك في غير الوضوء هل يصير او تغير بحدوثه وان بدله  
لا صواب في حجة فطران وعاء مساجي او من تولد منه يعني كطبخ او بقرارة كالحل او لا يطهر  
ولو قصد ان يترك او ملح ثم **قال** والاربع السبب بالمح والالتحاق على السبب به ان  
صنع ترويض انتهى والسرور وضوء الفرس هذا يجوز استعماله في المياه بلا كراهة **قائل**  
مالا يجوز استعماله بكل ما تغير لو نذر ارجحها او رجحها بما يعرفه غالبها كالماء والنجس  
كدهن خالص او تحامص مطبوخ ونحوه وحكمه كغيره ان كان نجسا فيجوز لانه خارج عن الوضوء وان  
كان طاهرا بطاهر لانه يستعمل في العادات ولا يستعمل في العبادات والتقية اليس من قبل  
الشافعية يسلبه الشهورية والتقية لا تنفي فيه وكذلك القدر اذا تغير بحدوث الماء  
تسببه واليس بحدوث النجس والتقية لا تنفي فيه وكذلك النجس اذا تغير بحدوث الماء  
او تسببه ويشد في غير الماء به تنزهه بالنجس بحدوثه وكذلك النجس اذا تغير بحدوث الماء  
لما جعل في الجمع قولان لا ينافيان واشهد ونكر استعمال المستعمل في المجموع من الاعضاء  
ان كان لا يزال طاهرا لعضو ولا فيمنع وهذا استعماله في حد ذاته والمستعمل في غير الحدوث  
سواء وكذلك ينكر فليقل الماء تحله فليقل النجاسة ولم تغيره وقبل هو نجس والقليل كئانه النجس  
والفضل على المشهور وكذلك سيرة التطهير بالماء الزكك الذي لا يخرج للحدوث وكذلك  
سيرة الماء او يقع فيه كلب وتذب غسل الاثاء تسببه تعبد ابلانية ولا تنزيه ولا يلزم ذلك في  
حضور ولا يسرق الطحال ولا يزداد ولو غرغ كلب ولا كلاب على المشهور وكذلك ينكر سور  
تغير النجس وما د خلط فيه وكذلك كل ما لا يتوفى النجاسة وارركت على فيه وقت  
استعماله محل غسله والمتمسك بالنجس بالنار كغيره لا ينكر ولا يمنع **حليل** وانما  
النجس لا يكثر مطلقا باستحصال الطهورة وعدم مظارع وقبل ضم الواجد يعني في المياه  
انها طاهرة او نجسة ان يبر وجهها واتقيا مذهبها والابدال يعني المازي والمستحسن تركه  
وورد الماء على النجاسة كعكسه **وقال** ايضا واذا التفتت طهور لم يتنجس او نجس  
صلى بعد النجس وزاد اذا **وقال** ايضا واذا اجاب بريد ونجس سدا بلة بركه ونجس  
تدب نزع تغذيتها يعني في الماء والدابة ثم **قال** لا يرفع ميتا يعني فانه لا يلزم

وارث

او



فيه لغة وكما اذا كان الميت يحيى اذ سرب بالانفس له تمديته كالزبور والعقرب والسرطان  
 ونبات وردان ونسب ذلك ويجب نزح المتقي بزواله بلى نوع كان ثمره وهذه الفرع كثر  
 من ينضم الشيخ خليل رحمه الله وكذلك غلب ما انفك هذا التعقيب من المسائل القديمة الما  
 اعتمد فيها على كتابه لانه لم يذكر فيه الامام البصري المذهب وحيد اذ كثر في كثر  
 السنة لا ياتي به مرسلات وماتت في غيره بنسبه وهذا غلب لا مروي عنه التوقي **قوله**  
 وغسل الوجه يعني كله وحده عرضا ما يبرأ لا يبرأى الحاجب وانهم دعبد الوهاب  
 جان ما بينهما سنة يعني ما يبرأ الصدغ والاذن **خليل** في غسل الوجه يعني با طما يبرأ يعني  
 الانف واسار بر جبهة و ظاهر تنقيته تحليل شعره في البشرة تحت لا جرها برة او  
 خلوا غيرا يعني بحيث لا يضم شعره وبه الرسالة ما غار و ظاهر اجفانه واسار بر جبهة  
 وما تحت مائه رطابا راي **الحاجب** وغسل ما طالع الوجه على الاظهر كمنح  
 الراس وبه تحليل الوجه بالوجوه واخر الذب والثلث بالتحميم وروان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كان يخللها وكانت تحت قلا صدره صلى الله عليه وسلم وعلى الة وحده الوجه طولا  
 وقلا بين الشعر المعتاد وهذا خلل في الوجه على المشهور الى اخر الوجه للصلح  
 والله فلولي لا تحية له لا عبرة لا غير ولا صلح والله **قوله** وغسل اليد براني المرفقين  
 يعني مع المرفقين اما لانها داخلان في الوجوه اولها وانكلا التحديد بيلع وغسلها **خليل** ونسبة  
 معصم ان قطع كفي لم يترك ابر الحاجب وبه تحليل ما بعد الوجوه والذب والابا  
 حة وبه اجالة الحاجب فالله حاجب في الضيق ورابعها بترع وانضم **خليل** على وجوه  
 التحليل لا اجالة الحاجب فالله بغيره يعني غيره كحفة الراس ونحوها و قد كرر بعض  
 العلماء التحليل على الواجب والبراجم وهو راس الانامل الا والسف وكرايم والنتة  
 اعلم **قوله** ومسح الراس يعني مسح على المحجمة وحده منابت شعر الراس المعتاد  
 الى اخر الشعر الذبا المعتاد او ما تحوز الحجة وهو المشهور ويجب مسح كله  
 مع الصا غير المسترخ من شعر المرأة والرجل **خليل** والنفق زحل ولا امرأة  
 وبه خلاص يد يهي تحت به المسح وغسله بحجر **قوله** ايضا ولا يغيد ومن  
 كثره او حوز السمة وبه تحت يعني اذا اخلت فولان وكذلك ايضا اذا حوز منها شيء  
 ولو فلول منه تحريك المقاربة ما حوا الى الحراض والشارب والمز علم ويلع مسح كله  
 وفيما اذا وقع الاقتصار على بعضه اقول احدى هما يميز الثلثان وفي الثلث وفي الثلث  
 وفي غير ذلك وصحة ثالثة ان شاء الله **قوله** وغسل الرجلين يعني

وحيث لا ياتي به مرسلات

قول

يعني مع المرفقين

قوله

فصل في المقاربة



وهما اذا خلتان في الوجوب على المشهور وهما التماس في طرق الشاؤ وفيل مع هذا الشارح  
وعلى انقطعها غسل ما نفع له منها فالعبد الوهاب بخلاف المرفوع **قوله** روي  
فخليل احابها وفيه الوجوب والانكار في كراه ابراهيم وحدثت صفة التمسك  
رواه ابراهيم البخاري وهو منكر بلا عمل عليه **قوله** والمولان وهو ان يتوضا في موضع واحد  
ولا يغير (الوضوء) يعني ان هذا واجب وليغير وضوءه مطلقا على المشهور بل مع التكرار  
والقدرة ساقط مع العجز والنسيان **قوله** روي بنعنه ان نفس مطلقا وان يحجر  
ما لم يكل بجفاف اعضاء بزمرا اعتدلا يعني ان الطول هو ان يحق الا اعضاء المعتدلة في الزمان  
المعتدلة ومن طالع اعداد **ابراهيم** بان اخره غير آت له ويكفي المعتدلة بان يتوضا غسله  
بغير تحجب بغيره لم يجز به وقال ايضا والتبني والتبني معتبر **قوله** لذلك واجب  
في جميع الغسول الا ان عادلة الفقهاء عبرت بذلك كراهية الغسل دون الوضوء وفيه  
ما تفعله العامة في الوضوء فحصر اليد في الماء الى العضو ولحم الوجه بالتمام  
لحماد صبره من ان الجمعية والتكثير عند غسل الوجه والمخرج عن الحد في ذلك وغيره  
يخرج من الرسوا من بقاء وردا للموسوس من شيطان يحثهم بقاءه الولهما والرسول  
جهد بالسنن او خيال في العقل والجمع كله في اتباع السنن وما كان عليه لسد الامنة  
**قوله** قال السبعين رضي الله عنهم العلم البر خضر ويد نفعه باما التمسك يد فكل احد يجلسه  
والله الموفق للصواب **قوله** **قوله** ايضا سبعة يعني تسعة الوضوء الثاني  
يرفعه عليه التسليم ولا ازالها في كتاب الية وعددها برشد اثني عشر وعياض عشرة  
**قوله** غسل اليد بغير اذ خالها في الاذان يعني اذا اتلفت طهارتها ولا اذ ان  
الجماعة واجبة ولا السنة الا بعد حصول الواجب **قوله** **قوله** غسل يد به او  
فلا تلتزم المطلق ونية ولو ضعيف او احدث في اثنا سبعة مبستر فغيره لا يشره  
كله على المشهور والمراد هذا باليد في المقيس فقط **قوله** والمضمضة يعني  
ايضا النساء الى العم والمضمضة وعجه فالنوري والجمهور على ان اذارة الماء في القسم  
لا يلزم وجه الرسالة وان الشاك باصبعه فيسروا اشتراطه الفح لانهم كذا اشهدوا  
من بعض الشيوخ وروى في الفوائد في كتاب بعض المتأخرين من شرح الرسالة من  
الاجل فيخير في نظره وذكر الشرح مساه في وفتح فانه وخرج ما لم يضر به بنفسه فوالله  
وكذا شيخنا الفروي رحمه الله ياخذ عطف الشراطة رفوع الساري ورايت شيخنا يتوضا  
ضاحك المنيح بلعله كان يشبع المضمضة كذا سمعته منه غير مرة رحمه الله **قوله**

**ق**  
يلعب

**ق**  
صلى الله عليه وسلم

**ق**  
الكه  
عمره  
عمره

**ق**  
الفوري



والاستنقاء يعني جدي الماء يخرج الاناء الذي داخل الخيشوم ليخرج ما هنالك والبرهون  
والاستنقاء ركنه وهو سنة مستقلة على المشهور وبه الرسالة يجعل يده عن ان يده كما في  
له **خيل** ويعلمها سنة ايقظها زوايا واحدتها بغيره وبالع مقدم يعني في المصحة والا  
تستغنى عن الحاجب ووزن كميها ساعيا وعلى امر باعادة ثوبها وتستحب لمعتن ان يعيد  
الضالة في الوقت انتهى **قوله** ورد اليد بغيره من غير الرقعة يعني انه اذا  
صنع يد ارفعها راسه باذابغ الفقار على مضموج يد به الرقعة يد الغول عبد الله  
يزيد في صفة وضوءه عليه السلام فافبل بها واحد **قوله** وصنع الاذنين يعني  
طاهرهما وباطنهما على الاضوء بيد خالصة في صمغ حرك كل اذن مع وجهها  
وقيل برحوبها وكثرة ارجل تنبع عضونهما كالنخلة لا تستأد المصنع على التثنية والله  
اعلم **قوله** وتعد يد الماء رها يعني انها لا تستأد بها فذل في اليد من صنع الراس  
ولا كبريوخا لهما ماء جديد وذلك سنة مستقلة على المشهور وقيل برحوب تمام سنة  
المصنع **قوله** والترتيب يعني يراى على المشهور وعليه ترتيب الشرب  
الشمس ومع البراس فضيلة وقيل هو سنة مطلقا من الحاجب وعلى السنة بلونك  
متعد اذ قولان كنعمة ترك الشرب ولو كثر ناسيا اعادة بحفرة الماء باربعه فقال ابن  
الفاطم رحمه الله المنكسر خالصه وقيل يعيده وما بعده فلما غلظ خيل الشرب فارو ترتيب  
وأيضا في عداد المنكسر وحده ان يعد بجدا في ابط الجوف يعني ان لم يكمل طولا بخلاف  
الاعضاء المعتدلة في الزمان المعتدل والا يعيد مع زايه وترك في خالته وبالصلاة  
وسنة بقولها لا يستقبل انتهى **قوله** وقضائه تسعة يعني عليه من وضوء  
في الوضوء ولا يبلغ من ثمة السنة فذره هذا القدر وقيل اكثر وقيل اقل **قوله** وهي  
يعني اونها لا يتوضا في موضع فحسب يعني لثلاثة ارجل اعادة ما خفيته الرسالة والثنائي  
تريها لا في التوافع على الوضوء ولو التسمية والثلاث ان ذلك سور في الوضوء من الحاجب  
هو اعادة **قوله** وترى جعل الاناء على يمينه يعني لا يركب في التناول الا ان يركب  
ضمير اليه فلا يستحب ثمنه لا خلاصه امك **قوله** وان يسمى الله تعالى يعني يقول بسم  
الله عند ابتداء وضوءه وروي عن مالك انكارها وقال اراد ان ينج وقال احمد واسمها  
واجبت لم يسم بطا وضوءه عند هذا **خيل** وتشرع يعني التسمية بد غسل  
ويصم والكواشرب وذلك كالكوكب دابة والسيفته وهما ارجل منسار ومسجد وليس  
وغلوا واظعا مصباح ووطا برصعوط خطيب منبر او تعمير مية وحده انتهى

ان يعد بجدا  
يعني ان يخل



والاستياك

الرجل

**قوله** والسواك يعني الاستياك يعود معلوم غير مضر واستحب كونه مرارا  
 واخضر الاصل **قوله** ابراهيم بن ابي اسود السواك اربعة عند كل وضوء وان لم يخل  
 وعند كل صلاة وان لم يتوضا وعند الفراغ من الطعام وزاد في كل حال يتغير فيه اللحم وعند  
 الاستياك والنوم **قوله** ورد على من انكر الاستياك بما يصح او يحرم كونه وزينة النساء  
 بان ذلك يحرم بحكم المحرم **قوله** ولو ناصبه يعني ان لم يجد عودا او عسرا  
 عليه او كان العود مضر بان له ان يستنك بالسياسة او الوضوء وكان عليه التمسك  
 يستنك عروضا ويبلغ في الحظ عددها فذلك قال الطاهر بن عوف **قال** بعض  
 العلماء والا عواد التي لا يستنك بها سبعة **الرباع** والرمضان **والشمار** والسمار **وال**  
 لصب **وفصب** الشعير **والجمل** اركلما جعل نوعا من الاعواد فلا يستنك به لاحتمال  
 ضرره **وقوله** السواك عشرة متتابعة السبعة والسبعة المعدلة والسبعة في  
 اللغات وبطاعة النساء وقوة الحفظ وتقطع البلغم وتبين الطعام ويحرم اللحم  
 ويحبب النسيك ويقود الباء فيلوهذه لانه وجد الاعداء الجوز ويحرم سبعة اوله لا يمتثل  
 امتزاج ريقه بالدم وقد صنفوا في معنى المحرم بالسواك جزءا من ريقه بغير ريقه ويحرم  
 لم يستنك الا **قوله** وايضا في التيميم قبل الاستياك ويد به ورجليه وهذا يعني  
 ان التيميم ينهي ليس بسنة ونصر عليه ابراهيم بن تيميم يعامل مسنة في جوانبه  
 على الاعضاء اذ قال لا يصح رفع المحدث عن التيميم حتى يغسل الشئ الذي به حكمه بعض افراد  
 انظر المعارضة **قوله** وان يكون الفصل ثلاثا يعني اذ ورد ذلك يعني فمما زاد على  
 الواحد وذكروا عياض كراهة الافتقار على الواحد في غير العالم قبل وعنه العالم لا يقتضيه  
 وقوت الشئ فلامه **قوله** في ذكر المكره الرابع او يمنع خلافه يعني قولنا مشهورا  
 وقال ايضا وان شك في ثلثه يعني في ثلثها قولنا قال في المازي في شكك في صوم  
 يوم عرفته هل هو العيد فانه اجتمع فيه طيب وتحذير والسلامة او لئلا عاقل **قوله**  
 الا ان رجلا يات في ثلثه ثلاث مرات زاد عليها يعني حتى يفي وفيه لا يزداد على الثلاث  
 والقول مشهورا وهذا المعنى الغريب ان الغسلات قولنا والاول والجمع ان امك ولا غيره  
 ينسج انوسا وشكره تنار المسح اسوا واذنا غير ذلك **قوله** وايضا  
 لمقدح راسه يعني بحيث يفر اطراف اصابه على وسطه ويجعل اليها فيه صدغنه ثم  
 يربطها الرفاه كذلك ثم يرد بها الى حيث بدأ **قال** في الرسالة وكيف ما عليه اجزاه  
 اذا اوجب راسه والا والاحسن وقال فيها ايضا ونسج المرأة على دلائلها ولا المسح على

لم يستنكها

بيان  
وهل

فب  
يتنقى

مصحف

وقال صلى الله عليه وسلم عليكم بالسواك فان فيه عشر خصال محقرة للبع ومرضات للرب وجرحه للملائكة  
 ومكاتب للبصر ويبين الأسنان ويبيض اللثة ويذهب الجرب ويضم الصلابة ويقطع البلغم ويضاعف  
 الصلابة ويحضر صبر بنو النزال انتهى



التوفيق وقال ابن الحاجب ولا تنسج على حمار ولا غيره ومنه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 على العمامة وحملها من المذمة على الضرورة **فروع** ألا تأخذ غسل الماء في الوضوء  
 مستحب على المشهور ولا حذره في وضوء أو غسل أو غسل الأقدام من ماء في الوضوء وضاع في  
 الغسل بقية على الماء وسنم وانكر ملك الخديج بن قيس بن قيس بن قيس وقال كان بعض من  
 كان يتوضأ بذلك المذبة مداهنا وقال ابن القيس والمعتق في الماء واللعاء الكيل بالترزق الزم  
 القارضة **الكتاب** عدا ريشة في المستحبات ذكر الله عليه ويعني بذلك على غير وجهه  
 عقوبه اذا ما ذكر الاذكار المربعة على الاعضاء الا حله قاله الشارح في ابن القيس ولم  
 يصح ذلك غير حديث مسلم وتوضأ فاحسن الوضوء ثم روى في ابن القيس في الشارح  
 ان لا الله الا الله وحده لا شريك له الحديث **الكتاب** عدا ايضا في المستحبات ترك  
 الكلاء قال بعض الصوفية المحضون **الوضوء** وادما الوضوء بوضع الرزق ونحوه الخلق  
 ويضوء القلب ونوره **الشرائع** في يد الوضوء مستحب ولا يجوز الا بعد صلاة في على  
 المشهور وقبل ان لا تكلم ضالم بمجرد كره عياض **الخامس** فان خيل ولا تندب طالذ  
 الفقه ومنع الرتبة وترك منيع الاعضاء وبها احاديث بلا ينفع للمعتبرين هم اليها  
**قوله ونوافض الوضوء** البوال والمذي والودي والقائض والريح يقع اذا خرج  
 كل ذلك على وجه القادة والنجاسة فان خرج على وجه المرض والفسق بلا نية فيه ان كان  
 مشغولا وان كان اثباته اكثر وانقطاعه المستحب وضوءه لكل صلاة وان كان انقطاعه  
 اكثر مراتبه ابن الحاجب راء استويا بقولان وقال ايضا اكثر المذى للحرية او الله كثير  
 بالمسهور الوضوء وبه قابل التذاور قولان **فروع** الاول ان استند المخرج وظلال  
 يخرج ما ذكره في نسخة تحت المعدة وجب به والادفولان **الكتاب** اذا خرج غير القادة  
 من المخرج كالحيض والدم والذواللحم فيه نية على المشهور وشالها خرج بنية  
 وجب والابلا **الكتاب** قال صغير وجب الشبر بالسنم اخ اخيشة مع سلتا ذكر  
 وتوضأ وندب جمع ماء وحجر ثم ماء وتوضأ منى وحضر نجا من روى المرأة ومشتق اعين  
 مخرج كثير او مذي يغسل ذكره كله في النية ويصلان صلاة تاركها او يترك كله قولان  
 ولا يستنجى ويرج **قوله** وهذه احاديث يقع نوافض الوضوء بتداتها والاحاديث  
 ادب منها المجلوس له في غير غوفه **خليل** ومنع بر حو نجس ومنها اعتماد على حد  
 يسر واستنجاء باليسر وبها قيل في الاذا وغسلها كثيرا بعدة وادارة الشرب  
 حتى يصل الرغول فضاء الحاجة واعداد مزيلة وكونه شرا ان كان غير التمام وتذبح قبله

وعدك

في  
الوضوء والصلاة  
بعد الوضوء

وجب







على صحنه كذا لا ينصرف

التحقيق لأنه جامع للمعروف والفرادة والله أعلم لا يميز في بعض أحكامه **فتو له** بما طهر الكعبين أو  
بما طهر الأصابع يعني أو يحنط ذلك علم المشهور بشرطه أن يكون ذكر المسافر متحلاً به أو الحائض  
ولا أن يندفع ولا في غير وقت ينقضي الملوحة من الحائض ولو مستند بما صعب زائدة بقولان عدله  
خليفة فافترار كان يحسن هذا وجه المسافر مسرعة كبره وحاصل ثالثها التبرؤ من الركنين وغيره  
**فتو له** ولا ينقص من الصلاة في جهار خارج يعني إذا وضعت يدها على حجر حلق ولا  
ولا ينقص من صلاته ولا التبرؤ من صفة صغيرة أو صبي أو كل جزر أو ذئبه أو حمامة أو نطفة  
بصلة أو غسار من أوفه أو فلتس أو رعاء أو غير ذلك من الهنأد على المذهب **فتو له**  
وتنقضان منسفة وإذا دخل يعني إذا دخلت يدها بين شفرتي يمينه وهذه رواية غير إسرائيلية  
أو يفرور أو لا طلاق أو لا سقوط فليس ير مع بالكيل إلى وداوان التبرؤ من أذخار اليد  
مفقط وقيل لا **فتو له** وفي الكل خلاف يعني أن كان من مسرعة كبره أو الفرج فيه اختلاف  
أما في الخلاف في الفرج رافعة وإن ذكر كان الحائض إذا وردت صافية ولم تغار عن الحديث به  
فالأحرار فيكون باقياً من اللذة واختار النجف قولهم **فتو له** الأول من التبرؤ  
لوضوء وشك في الحديث أو شك فيهما أو تنقضهما أو شك في التبرؤ منهما التبرؤ  
على المشهور فالإباحة وأما المستحب فالمعتمد أو لا طهر **النكاح** فتو إلى العلم  
جاء في وضوء الأهر إذا نأى قبل نفقته وضوءه قولان ذكر خليفة من هذا النفق **النكاح**  
**فتو له** فالخليفة ومنع حدث صلاة وطواف ومسح مصحف أو نفقته وعمله وإن علفه  
أو وساءة إلا بامتنع فصدت يعني فإنه يجوز عمله معها ولو عنت على ما تم قال لا  
درهم وتفسر ونوح لمعلم أو من علم وإن حايضا وجيز لم تعلم وإن بلغ وحزر نساء أو إن  
لحايض يعني فإن هذا كله جائز معه وعمله فافهم **فتو له** والذي يجب منه القصد  
يعني إذا حصل وجودا بثلاثة أشياء جمعها قوله الجنابة والتفطاع مع التحيض والتبرؤ  
يعني التفطاع منه أو فوجبه على خلاف في خروج الولد جافا **فتو له** بالجنابة  
خروج الماء المسمى بالمني راجحة طلع وتسمى منبأ لأنه يمتلئ به سرور وشي  
الماء إذا لم يولد في بعضه بعضا **خليفة** والمني قد فرور راجحة طلع أو يحق  
هذه صفة كمال المني ما فيه لا يضر الخفيف فهو وجده بمحابة بالاختياره فإن  
كان منبأ اغتسل وإن كان مغداً لم يحل بحكمه **خليفة** وإن شك أمداً من منبأ غتسله  
وأعداء أخر نومة تحذفه يعني أنه كما إذا تحق أن منبأ لا يدرى منبأ جنباً جائز  
يعني من أخر نومة **فتو له** نسوا كان في نفقة أو نوم يعني نجاس كان أو يقرب  
جماع إلا أنه يشترط في النفقة وجود اللذة وكونها معتادة ولو لم تكن كذلك



او غير معتادة كما مائة بالسياسة اولدع عرف او حرك جري ونحوه بقول المشهور  
 ان لا يغسل **خليل** وينتوضا كمن جامع ما اغتسل ثم امنى ولا يعيد الصلاة وفي الكيل  
 خلاف واما النوم فلا يعبر به واما الماء الحي صلب النافع والحديث انما الماء من الماء  
 والله اعلم **قوله** وكذا عند النقاء المختار في الفحشاء مقتضى ان يخرج المني جازا  
 يوجب الغسل يقع وهو واحد فنعى الجنابة وهو المني عند تعيب الحشفة عند الوقوع  
 ويعتبر قدرها ومقطوعها سواء غابت بعد ذكر او انشبهت او غيرهما صبر او صفت  
 والمرأة في البهيمية مثله وانما يوجب حشفة بالغ لان ذكر الصبر كذا لا يصح ان الحجاب  
 ولو لم يكن الصبر كيرة فلم تنزل ولا غسل عليها عمل المشهور **خليل** ونحوه  
 الغسل يوجب الحشفة لم ير هو كصغيرة وطبها بالغ ان الحجاب ولو لم يكن صبر  
 جالذت ولم تنزل فانا وابن الفايص لا يغسل عليها بخلاف غيره ان الحجاب ومراجع ولم  
 ينزلوا اغتسل فاسر فعنه فيه روايتان احدهما يغسل والا غير يسر عليه الا الرضوء  
 وحزم خليل بعد الوجوب ان اغتسل والحجاب ان لم يغتسل كما تقدم وذكر ان ابن  
 عرابي شيعان وجوب الغسل على حال المرأة العبد كيرة في جها فالاولا اعلم فيه  
 خلاف بدل علمي عدم الشرايط لا انتشار وفي معيب الحشفة بجابل خلاف ذكره  
 ابن ابي عمير في شرح الرسالة **قوله** الاول في اداب الجماع ثلاثة فله وثلاثة  
 حاله وثلاثة بعده **أما** الثالثة الى قبله ونحوه في الملاعبة لطيف قلب الزوجية  
 وينتشر مرادها حتى اذا على نفسها وكثر فلعنها وطلبت ان تزام الرجل فنامنها  
**الثاني** مراعات حال الجماع ولا ياتيه بركة لان ذلك يشوع عليها ولا على جيب  
 لان ذلك سورت وجع الحاصرة ولا يجعلها جوفه لان ذلك سورت الا حنقا من عسقلانية  
 رابعة رجليها جانها حصره في الجماع **الثاني** مراعات وقت الايلام  
 بالنعوة والشمية وحك الذكيرة جوانب العرج ونحو التذير وغير ذلك مما يحرك  
 شهواتها **وأما** في حال الجماع جاولها كسر الجهد برباطة صحتا وشرفا لان  
 ذلك اعظم للذة وابهر للمودة **الثاني** التمسك بالقوة **الثاني** التمسك عند بروز الشهوة  
 حتى يستوي انزالها فان ذلك يغير الشهوة في القلب ويسببها بضرها ويورثه وراحتها  
 البعوضا وفلان يتكلم مع وعوده ولد يحتم بسمته الله سبحانه **الثاني** ان يضع  
 باخراجه كيرة عند احسانه بما يبع لانه يضعف ولا يبع عنها ماؤه فان ذلك مفردها  
**وأما** في رعدة جاولها من الزوجية بالنوم عن ميسر البكور والولد ان شاء الله اكر



وارضات على جهارها فانت حسيما انتصته النجربة **السنة** ان يقول الذكر السوارث  
عند ذلك في نفسه وهو الجمل الذي خلوصها بشراف جعله نسبا وصفا **السنة**  
الوضوء اذا اراد ان يقرأ وهو سنيته وغسل يديه اذا اراد ان يعاود اهله **السنة** الثانية  
الاغتسل بالوضوء من الشيطان ومما كان عذوبة اذ لا صورة الا من فيه الماسي ولا صورة رما  
كان نعمة وتكرامة لحصول تعاقب الغسل والتجفيف الا غلاف وقد سمعت بعض الشيوخ غير مثله  
يقول ما اختلفت في فطري ولا تشرب في فطري ولا انت اقول في فطري ثم رايته مرويا عن ابي  
عباس بعد والله اعلم **السنة** ان يجمع دور اليه ح بلا انزال اليه حجب غسله والجل  
اخراج المني الا بوجهه جلي كجماعه الزوج وحذو ملك المني لا تشرب منه ملك والشاقي  
الا شتم من حرام وهو اخرج باليد وذهب الا ما اعمد وابو حنيفة يجوز ذلك عند  
الضرورة **قال** ابن القيس وهذا من الخلق الذي لا يجوز العمل به لئلا يشعرك لو كان فيه  
نقص من نجس بالجواز كان ذوقه يرضاه لنفسه وعد ذلك البلاء في الصفات والله اعلم  
**قوله** وامتناع التحجير يعني ايام حيضه على المرأة بان كان زاد على عاها انها التي  
كانت تحيضها قبل ذلك يعني ايام حيتها وزمان حري التحجير على العادة بانها كانت  
ثلاثة ايام يعني بعد مفارقتها ثلاث ايام فليس ثلاثه عشر يوما بان كانت عاها ثلاثه  
عشر يوما يعني غير يوم فرار كانت عاها اربعة عشر يوما يعني يومها فقط **قوله**  
ولا يزيد على خمسة عشر يوما يعني بان زاد والنقص كما قدمناه بان كانت خمسة عشر  
يوما فلا تزيد من بعد ما شيد هذا هو المشهور المعتاد **قوله** وان ينقطع  
يعني بانها تظفرها وتلوغها الخمسة عشر يوما اغتسلت وصلت ولم تعين ما يخرج  
عليها من الدم وهذا كله ان لم تكن حاملا بان كانت حاملا ترضع الاطباء ذلك  
بعد ثلاثة اشهر خمس عشر يوما ونحوها وبسنة اشهر ما كثر عشرون يوما  
ونحوها على المشهور **قوله** وهو ما قبل الثلاثة كما بعد ما او كما المعتاد قولان  
**قوله** والدم بعد ما يضيء لا يستحاضة يعني دمع العلة والجناس بان كانت  
امراة متبرء بل وطافه عملت على تيسرها والافكا تفدي والصبرة والكثرة هي  
عمل المشهور **قوله** ولا يلزم منه يعني ما يلزم من التحجير بله اجملا يخصه كوجوب  
الوضوء لا فقط عيه والتمتع بالاطهر هو المشهور فيجب **قوله** الا ان  
يستحب منه الوضوء يعني ان كان انما لاكثر وانقطاعه بان كان انقطاعا كثيرا  
اقبل فيه وجب الوضوء لكل صلاة وان كان من غير اوجابه له على المشهور كالسليم

فصل  
في  
نواب

في  
نواب

في  
نواب



**قوله** وان كانت عادة المرأة تحيض خمسة عشر يوما فانها لا ترى نكاحا حتى ينفذ  
 اكثر الحيف خمسة عشر يوما على المشهور للمبتدأة وللعتاة ثلاثة اشهر وان كان  
 عادتها ان تقع ثلاثا او الخمسة عشر حايض وما بعدها طهر سواء رأت علامة  
 ونحو سرها وضرب الفضة في حوضها والجوف في حوضها والفضة ابلغ لعنادتها **قوله**  
 فتنقصرها لاجل العتاة والمبتدأة ترد وتبر عتيا نضر طهر قبل العتاة بل عند  
 السوم والصبح انتهى **قوله** والطهر الذي يكون بين الحيض والحيض اقله ثمانية  
 ايام او عشرة وفيل خمسة عشر يوم في المرأة اذا جاءها الحيض بعد هذه المدة  
 والنساء في حوض موفد والافق هو طهر منقطع **قوله** وكل ما يخرج من  
 الداء بعد كماله اربع بعد كمال الطهر ولو فطرة واحدة حكمه حكم الحيض في فتنه  
 وايضا به ان الحاجب ومنه من استباح بعد طهر ثلث حكمه بانقضاء طهر  
 في العتاة ان ابقاها في العتاة على المشهور **قوله** يجب منه الغسل وغيره في  
 المأكل والمشرقة على الحيض واذا احتك عادلة المرأة ثم استباحها حملت على كثر  
 عادتها ثم استنظرت على المشهور **قوله** ولينع الحيض الصلاة والصوم في  
 وجوههم او عتقت بلا يجامع وجوده ولا يعان او عتلا **قوله** ولا تنقض  
 الصوم ولا تنقض الصلاة في تحفة المونة في الصوم وعدى تكره بخلاف الصلاة  
**قوله** ولا يجامعها في حوضها من تغتسل بعد انقطاع داء الحيض في جوامع  
 ولو بعد انقطاع داء الحيض بهو عام ما لم تغتسل بانماء ونسوا كذا انقطاعه  
 وجودا كذا ان الفضة والحجوة او حيا كما استباحة وفالعليه الاستلزام لتشد  
 مؤزرها وفتانها باعلاها **قوله** ولا تشرى صحت ويجوز لها ان تغفر في غير المعى  
 بين وكذلك في الصفة اذ الم خمسة للضرورة وقبل هذا ان تغفر فيه مع المسر للضرورة  
 والله اعلم وينع الحيض ان يرفع عدتها ولو حنانية وادخل مسيدا فلا تعتكف  
 ولا تطوه ولها فاخير الجنابة لا يقض الحيض وجمعها في غسل واحد وكل هذه  
 القبروع ذكرها خليل رحمه الله **قوله** ولا يجوز للجنب ان يغفر في الاكثانية  
 لتعود على المشهور **قوله** وتنع الجنابة موانع الا صغر والقرارة الاكثانية  
 لتعود ونحوه ودخل مسيدا ولو يجامع ككافر او اذ لم يسلم انتهى **قوله**  
 ولا يشرى صحت كمن غفر طهارة في كذا صغر او كبر وفقد تقع ما به  
 ذلك من الفصل وذهب جماعة الى ان الوضوء ليس مستحب واختاره اللغف

خليل في ان نكاحا طهر ايقظ  
 ايام الحج فقلت علم نكاحها  
 قمر في مستحاضة وعتقت  
 كلما انقطع عنها ونصوح و  
 نطق وتوطأ

ومش

بيد  
على



**فَقَوْلُهُ** واحكام الحيض كثيرة يعني بدوعدة وقال ابن العربي وليس من البداهة  
ويحيط بها علمها انتهى بمضاهيه وما التباين هو اصل البداهة وبالله التوفيق **فَقَوْلُهُ**  
ويجب على المرأة ان تستأذن كل ما يحل لها يعني ما لا بد لها منه وزوجها احسن من سائر  
ويجب عليه تعليمها او تمكينها من التعليم من حفظها عليه واميرها به والا وهو نفس بكها  
في الاثم ان اطاقته وفطبا به او منعها من الطلب والعجب من نقص علم المرأة لتضييع  
مالها ولا ينقص عليها لتضييع دينها فتعلم الله العاقبة **فَقَوْلُهُ** ولا يمنعها الحيض  
يعني والتبشير في ما لا بد لها منه وان كان مستغفرا الذكرا عادة لا بد من العلم فتعلم وتعلم  
**فَقَوْلُهُ** وقد قالت عائشة رضي الله عنها نعم النفس انفسا انفسا الانصار  
كر لا يمنعها الحيض ان يتعذر في الدبر يعني ما لا بد لها منه وانما بهذا الصنف لئلا يفتقر  
الحجاء في هذا الباب مذموم **فَقَوْلُهُ** في قوله رضي الله عنها من فروعها الى انفسى  
صلى الله عليه وسلم وذلك امره والافاضل جاهدته صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول  
الله ان الله لا يستحيي والحق هل على المرأة وغسلها اذا امرت اغتسلت قال نعم اذا ارادت ان  
الحديث **فَقَوْلُهُ** في قوله رضي الله عنهم مع قوله اذا ارادت ان اغتسلت به  
والا فها هو لا يبر زورده بعضهم بالحديث والرجحان والاختلاف باختلاف البلدان  
والعلم وهو امر رقيق كفتك لالة التيمم والله اعلم **فَقَوْلُهُ** جاء عليا الحجاء على المرأة  
فلما علم من يسألها يعني وكذلك الرجل **فَقَوْلُهُ** في قوله كفت رجلا مذمما **فَقَوْلُهُ**  
لا تجيب ان يسأل النبي صلى الله عليه وسلم فامرت المفيد ان لا يسود ان يسأل النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال النبي في وجهه او يتوضا **فَقَوْلُهُ** ودع النصارى حتمه حتم الحيض يعني في  
المنع والاحتجاب والتفطع **فَقَوْلُهُ** ومن انقطع غلبها وقت الغسل يعني ولو جسد  
انولاد لا وما يقولون نساء هذا الزمان وان المرأة لا تغتسل حتى توفى اربعين يوما ولو  
انقطع دمها غروح عن الحيض والحيض بالله **فَقَوْلُهُ** وارواحها في فلاتي بعد عن شيرلية  
يعني وبوم ولادتها هي فيها نفوسا ولا تنمو ولا تصد ولا توطأ **فَقَوْلُهُ** وما زاد  
فمهود المستحاضة لا يفرق منه ثقب يعني ما زاد على الشهر وهو دم علة وجسد **فَقَوْلُهُ**  
ووجها وضوء بهاد والابن نعيم والهاد ما كالجبر نجيح اياها الحرام في جرح الحامل  
في ولادتها والله اعلم **فَقَوْلُهُ** وراي الغسل خمسة يعني لا يصح الغسل الا بها ولا يجتم  
الغسل منها بغير عمو الحبل بالغسل **فَقَوْلُهُ** البينة يعني هو اول من ارضه فلا يجزئ  
ما لم ينوبه ربع الحداث الا كبر او ما يفرق مقامه **فَقَوْلُهُ** وان نزل الحفاة والحيض

ونحوه ذلك



او احدهما ناسية للاخر او شوي الجنابة والجمعة او قصد نيابة عن الجمعة فصلا بغير ما هو من  
 ذلك ثم قال وان نسي الجنابة او قصد نيابة عنها التيمم بغيره فلا ينجي واحدهما وبه كل من  
 هذه المسئلة اختلاف **قوله** والماء الطهور يعني الغسل لا يجره في طهور وفقد  
 تفصيل المياه على المشهور ومرجع الزمان الماء اربعة اقسام طهور بلا كراهة وهو المطهر وما  
 به حكمه وطهور بکراهة وهو ما شك به اهله او انفق له من اكله وهو المستعمل وما بعده ونحوه  
 وهو ما غيره فنجس وطاهر غير مطهر وهو ما غيره طاهر **قوله** وغسل جميع الجسد يعني  
 طاهره فلا ينجس مضمضة ولا استنشاق ولا صباغ ولا ما لا يبرق في جرح ونحوه ويتابع ما  
 سوى ذلك كقضم شربة وتحت حلقه وبيد اليدين ورجليه وتحت ركبتيه واما بل رجليه وتحت  
 ما على جسده وشعره من كل كان ونحوه بيده على راسه **قوله** وليس على المرأة حل طهار ما به  
 غسل راسها يعني وكذلك الرجل ان كان شعره وبه حواش طهره له قولان **قوله** الا اذا كانت  
 غيرة الضميمة كثيرة فتجملها يعني لا يغسلها نص حائلا بينه وبين الماء ابر الحاجب والاشعر وجوب  
 تحليل اللحية والراس وغيرهما **قوله** وامرار اليد او غير على جميع الجسد يعني ليهده ويدهش  
 غسلا وهذا هو الذي ليس من شعره ازالة التوسيع الا ان يكون حديدا او وصول الماء الى البشرة  
 يتكاثره **قوله** وذلك ولو بعد الماء او يجره او استنابته وان تعذر سقط الحاجب وان كان يصل  
 اليه باستنابة او خرفة فبالتقصا ان كان كثير الزم **قوله** والمواالات كما ذكر في النوض  
 يعني ان حكمها هنا حكمها هناك فاصلا وتيممها ووصفها **قوله** الا اذا كان يصل اذا  
 اغتسل ولا يلزم من النوض بل هو حدث به انشاء غسله وبعد غسل مواضع النوض عنه فليتم من  
 بعد ذلك بيده على مواضع النوض ويؤويه فانه ابراز زيد وقال القاضى يعني وان لم يؤويه لاشد  
 داخل الغسل **البيان** لو اغتسل ناول الجنابة ثم تيسر عندها الجزاء غسله عن النوض وكذلك  
 لو تكرر بعد ما قبل تمام الغسل وبعد غسل مواضع النوض مع وضوءه وكذلك لو نسي غسل  
 وضوءه وغسله وغسله في النوض مع وجوبه ان لا يقترن وضوءه الغسل **الثالث** غسل الجمعة  
 سنة واجبة وقال اهل الظاهر من فرق الشنخلة الفريز رحمه الله ولا يوجبها الرجل لانها  
 وضوءية وهو من فرائضها اخلال بالمواالات **قال** الفريز ويقصر مع الحدث الا مع وضوء  
 وضوءه وتقليبه بخلاف غيره فان المستحب فيه الا ببرد وغسل العبد من حصى وهو كغسل  
 الجمعة وغسل الميت سنة وفيه رخصة عامة فعملها وفاق بهاء وغسل الخمار عند اسلامه  
 والمشهور لجنابته وفيه كلام وغسولة الحج معلومة وبه البخاري والغسل لادخال رمضان ولم يقبل  
 ما ورد به غسل عاتقوا ولبية النفا وشعبان حتى قال لا الرعي من رحمه الله فيها حديث

الفريز

وغسولات



يَسْأَلُونَ فِيهَا **قَوْلَهُ وَتُسَبِّحُهُ** اربع يعني باعتبار ذنوبها فيه والافليس فيها ما يختص به  
**قَوْلَهُ** غسل اليدين قبل ادخالهما الى الماء يعني كما تقدم في الوضوء الا ان هناك اكد  
 اذ قيل بان وجوب **قَوْلِهِ** والتمسكه والاستنشاق يعني كما تقدم في الوضوء ايضا لانه هناك  
 اكد لانها واحدة والنهدين على وجوبهما مع غيرها **قَوْلَهُ** وصنع داخل الا ان ليس  
 وهو الصانع يعني لا ادخال الماء له في سورت الصم وهو باطون وما عداه من الايدي من الصوامير  
 فواجب غسله وانظر هل مع الزاير او مع غيره او معهما ارباع ذلك نصا والذي يفعله انا الا ايراد  
 تنبيهه والشك **قَوْلَهُ** وقضاه ان يبدل بغسل النجاسة وجسده يعني سواء كان في جنب  
 او غيره تعلقت بالفسيل او غيره هما وانما هما واجبة الا ان اليدانية بها مستحبة وقال الابيض  
 لا يصح الكهارة الحديثة الا على جسد طاهر **قَوْلَهُ** ثم يغسل يديه يعني قبل ادخالهما الى  
 الاواني كالوضوء فاذا فعل ذلك اعاد محل النجاسة بيته ورفع الحدث عنه لئلا يحتاج الى مية  
 فيستغفر وضوءه **قَوْلَهُ** ثم يتوضا يتوضا للصلوة يعني انه يتمضمض ثم يستنشق ويستنشق  
 ويغسل وجهه ويغسل رجليه ثم يغسل رجليه وله ثاثير هما الزاير غسله وعليه في المصحح روايان  
 ذكره ابن الحاجب ويؤيد بوضوئه هذا رفع دفع النجاسة عن هذه الاعضاء وانما ذلك من تنبيه  
 لها ولا يفتدع غسلها ولا يفتدع استحبابها **قَوْلَهُ** ثم يغسل شعر راسه بالماء باحاطة يده  
 بالبلل المتعلق بهما ليسا شعر راسه بالماء فتستند المسح بحاشية ضرر صب الماء على اذن  
 وهنك وقد كرر يبيد ذلك ومنه الزاير اما في الزكاة واما جرح **قَوْلَهُ** ويغسل راسه  
 ثلاث غرغرات يغسل بها يعني بحيث يصب غمره على يمينه وشعرها بيده فغسل الشعر في  
 ثم الثالثة على يساره ثم الثالثة على وسطه ويترجم كل واحد كبقية الاول لقوله عليه  
 السلام بلوا الشعر وانقوا البسمة وان تحت كل شعرة حذية وقيل بل يعني بكل واحد من الثلاث  
 كذلك والله اعلم **قَوْلَهُ** ونجم المرأة راسها وتحمده يعني وكذا ذلك من شعر من الرجال  
 وهذا هو الضيق ويلزم ان الزاير حيوطه الحايطة كما تقدم **قَوْلَهُ** ثم يصب الماء على شفته  
 الايمن ثم على شفته الايسر يعني وينبع كلاهما ذلك حتى يعم ويبدأ باعاليه ابن الحاجب وكو  
 ذلك عقب ان يغسل راسه وارجاء على الاعمال **قَوْلَهُ** حتى يعم جسده يعني بالماء والاداء  
 فبالرسلالة وما شئت ان يكون الماء اعادة من جسده عاودة بالماء وذلك باشر صب  
 الماء حتى يوعى جميع جسده وهذا اذا كان عند المزاج والا فانمو سوسر ينبع له النساء  
 هل يخرج وعنده النوسواسر وليس في الزاير خلاف القابل بقدر وجوب ذلك ونحوه يستخرج  
 وثقب الخاطر وعبادة الشيطان **قَوْلَهُ** قد كرر رسول الله صلى الله عليه وسلم النجاسة

ف  
لها

وَيَسْأَلُونَ فِيهَا  
وَيَسْأَلُونَ فِيهَا

ف  
ف

ف  
وعقب



بعد اقامته صلاة الصبح فاغتسل وورعه والنوم على حاله ولم يجد الاقامة وهذا غاية  
 السرعة التي لا يكسر معها وسوسة وتو ضاع عليه الشك بالمد والاعتناء بالصاع والفرق  
 وقال عليه السلام ان للموسوسين شيطان يشيخهم فقال له الولها وقال هلك المنتطعون  
**وقال** بالتحقيق الشبهة البيضاء النقية وقال خلوها طهور لا يجسه الا ما غير لونه وكان  
 يستسفل من يبيضاة مع ما كان يلقى فيها من التبر وغيره فلم يمنع ذلك بل عطفه  
 على تغييره فتسهيلا على امته صلى الله عليه وسلم **قوله** هكذا ورد عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يعني ان صفة غسله كانت كذا **قوله** وان كان يتكلم مع بعض ازارجه راءه واحدا  
 تحت ايديهما فيه والله عيمونه لم يدر بما خذله وجعل يتغير لونه بيده ولم يرو عنه  
 فيما ذكره في يد ولا صفة غيرها ذكره الله اعلم **قوله** والمراد بالفضيلة هنا ان يكون  
 الفضل على هذا الترتيب يعني ان كل ما ذكره من الافعال والفضيلة بل فيها القبر وغيره **قوله**  
 قال ملك رحمه الله والله ما دخل النجاء بمصر فحمل على المنع وعلم انه اذا كان بغير وجهه وهو  
 الظاهر فلم يشأ دخوله بشروطه وتشرط له ان واجبه تلافة غير البصر وتشرط له صورة  
 واستعفاء المحفوظ باعطائه التراب واخذ المعتاد ونجس ما ينفذ عليه والتمس بحسب الامكان  
 وراى به تلافة دخوله بالتدريج وخروجه بالتدريج وصب الماء البارد على الفخذ من عند  
 الخروج منه قبل وهو امان من التفرس وضربا على داخله ثلاثا دخوله عن غير راحة من جوع  
 او سبغ والخروج منه قبل استعفاء منبذته والاقامة فيه اكثر من الاحتياج اليه وتوصل ذلك ببول  
 ولا يجوز ان يكثر ذلك مما تحت السريرة وحوال الركبة ثلاثا حل المسألة النجاسة الاوعية مخوفة  
 ومنه الذي يجعله مخروجا **قوله** واما التيمم وهو من اركان الصلوة والغسل بحيث له من  
 الحرمة ما لله في الوجوب واجبة ما منه الحداد عند تعذرهما **قوله** ان لم يجد رعي  
 من الماء لم يرض به يعني نجاء زياحة او حذوثة او خاخر سبزه **قوله** او غير يعني كعكش  
 حتى يمتد يديه الى موضع ما بعد او خاخر سبزه كذلك بالتعميم الى خروجه عن الماء او تعذر او  
 بطلبه خروج وقت كقع مناو او الله سيرع بهلا وفيما اذا حاق بوان الوقت باستعفاء  
 الماء مع حضوره فولاك منه هورا **قوله** وكذلك ان لم يجد الماء يعني فانه يتيمم سورا  
 كان به سبغ او حفر **قوله** ولزم موالاة وقبول هبة ماء لائق او لم يدر واخذ به بغير اعتناء  
 لم ينج له وان لم يدر وكلمه لكل صلاة ولو تروهم لا تخف عنه طلبا لا يقرب كرفق قليلة  
 او حوله من كثرة ان جهل بغيره **قوله** وصفته ان يضرب يديه على تراب طاهر يعني فاني  
 التراب افضل ولو تغل وكونه طاهرا شرط فانه تيمم على غير اعداد الوقت **قوله**



وانتصر على الوقت بكهارة الارض بعد ان **قوله** او غير يعنى بدلالة الشراب ولو مع وقوله

ان لم يقم الصلوة بغير ايدى من قبل حتى كماله الميا، اذا غير طاهر فانه يستعمل العادة  
دور العبادات وهذا يصل عليه ولا ينظم به **قوله** او غير معاهو وجنهر الارض يعنى كما

لطم بدخله والجسم غير المكشوف وسليم المعادن الامانية كماله كماله والفضة  
والبوراق والحوما ويجوز عن الخصاص من النسخ على المشهور **حليل** وليس غير حليل لبر او غير

للجسم او ضيق **قوله** يسع بها وجهه يعنى كذا مع ثمة انستل عند صلته حديث  
الى ان كان اذا صغى ولا يجوز ان ينوب غير مدته وشع مغار وجهه كالوضوء ويستحب له ان

ينغمر به بعضا خفيفا قبل المنيح ولو مسح بهما على شاة قبل المنيح قولان **قوله** ثم يفرغ  
ضربه اخر يسه بها يديه مع ذراعيه الى المرفقين ويغسل يده هذه الفريضة سنة كماله

في رضة وسبع ما زاد على الكوع غير سنة والكوع غير رضة هذا هو المشهور ولو انتصر على ضرورة  
الاولى او على الكوع غير اعادة الوقت **البيان** للثاقل على المشهور ان الحاجب وينزع الخاتمة على

المنصوم فانها وبطلان طابع يديه **حليل** ونوب تسمية ويد بطاهر يمينه بغيره الى المرفقين  
ثم يمسح اليدين بآخر الاصابيع ثم يمسح به كذلك وبطلان بطر الوضوء وبوجود الماء قبل الصلاة

لا فيها الا اناسيد انتهى **قوله** ولا يسمع للنواقل بعد اذا انعدت ابر الحاجب ولا يسمع  
الحاجب للشر على المشهور ويصح ان يسمع المنيح والمسا في الكسوف وصلاة الجنازة لا الحاجب ان يسمع

تغير في الشتر والافكا الى اخره على ذلك مع وبغديده مع كالفردان **قوله** ولا كان يسمع  
للج رضة على بعد ما انشأ يعنى والنواقل او غيرها **حليل** وجار جنازة وسنة ومصر مصف

وفراة وطواف وركعتاه يسمع في ضره وبطلان شاة لا في ضره اخره او فصد او بطلان انك في  
ولو مشرك كذا انتهى **قوله** وينوب ابا حنة الصلاة يعنى عند بعله وذلك منطلها فلا

يسع فيلارادتها ولا يسمع بعد المحدث على المشهور ان الحاجب ووقته بعد دخول الوقت لا قبله  
على ذلك مع **حليل** بالابير اول الغتار والشرادد بحوفة او وجوده ويسمى والبراجى

اخيرة وفيها تاخير المغرب للشيخ وهو من ثمة انتهى **قوله** الا وانما خيل  
ومنع مع عدا ماء فيل منوض وجماع معتمدا الى الطول **البيان** قال ابن الحاجب واذا ما

حاجب الماء ووجه جنب في بد او لرب الا ان يخشى الخبث العطر فيضرب فيه للورثة لا قتله وان كان  
بينهم في الاولين قولان **الثالث** قال بعض الشاخرين التيمم بخوف العطر لا يبيح الامع

عده الجمع بغير الشتر والنظم فالوذلك بان يجمع الفاخر من اعضاء وضوءه فيشتر به والشتر  
ابن حنبل لانه التيمم بغير الشتر **الرابع** قال ابن الحاجب ولو نسي صلاة او الخمس يجمع خمساً على



الله شهور و صلوة الرسالة وقد روي عن مالك في ذكر صلوات ان يصلها بجميع واحد **الحل**  
**مس** المصروف بسبع اول صوم ونحوها حتى لا يمكن استعمال ماء ولا تراب ذى فيه ابر الرحى  
 تسند اقول المشهور منها لا ينع عليه **حليل** وتنفط صلاة وقضاؤها بعد مدة  
 وصحيد انتهى وبالله التوفيق ومنه التيسير **قوله والصلوة** من شمله على اخر  
 ونسب وقابل بغير كسائر العبادات وهم ما عودته وصليت اليهود اذا فرغته فانها تنوع عوج  
 طبع معلما قال الله تعالى ان الصلاة تنه عن الفحشاء والمنكر وقال عليه السلام ومن تهمل  
 صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا **قوله** في انصها احد وعشر مرة  
 منها ما هو شرط ومنها ما هو كثر ومنها التجمع عليه والتفرع عليه في المذهب  
 والاختلاف ونير كلامه على ان شاء الله **قوله** وهو ينعى اركانها اربعة المحدث ينعى  
 اختلاف اركانها من وضوء او غسل او يتجمع بان صلبها اربعة اركانها اربعة **حليل**  
 وتوثيق في صلاة ثم بان انظر في بعض **قوله** ودخول الوقت يعنى ان يخف دخول الوقت واجبا  
 للصلاة **حليل** وان شك في دخول الوقت لم يخز ولو وقعت فيه وقت الظهر لم يك  
 قبل ان ينصرف الى ناحية المغرب وزيادة الطل بعد غايه تغية وندب فاحتملها مع الغامه  
 ويزاد لشدته المحروا اخر وقتها المختار الغامه بعد كل السرا والوهو اذ انت العصر  
**حليل** والفتن كتابا بعد احوالها واهلها اخر الغامه الاول او الثانية خلاق يعنى قوله  
 مشهوره واهلها اخر العصر الا صغارا والضرورة بعد الغامه في الظلم الى بقاء خمس ركعات  
 والنهار والضرورة ما بعد الا صغارا الى بقاء ركعة منها والمسالم الظلم الى بقاء ثلاثه  
 ركعات فقط لان المراد اذ ركعة والوقت وقت المغرب غروب في من الشمس **حليل**  
 فقد روي عنهما بعد شروطها والضرورة ما بعد ذلك الى بقاء اربع ركعات والليل وقت  
 العشاء مغيب حمرة الشفق الى ثلث الليل وما بعده ضرورة الى بقاء ركعة للبحر بعد  
 الاول وقت الصبح طلوع فجر الضاحي الى الا سحرار الا على وما بعده ضرورة الى  
 بقاء ركعة قبل طلوع الشمس والصلوة في كل ذلك اذا وما بعد الضرورة قضاء **قوله**  
 الاول صلاة الصبح هو التوسل على المشهور وقبل العصر صبح وقبلها معا وهو اولى  
 بالصواب عند فروع جماعير الا في ليله واختاره اربعة عشرة واختار اربعة عشر  
 والله اعلم **البيان** الصلاة يجب بان الوقت وجوبا موسعا والمجيء بحجم  
**حليل** وان مات وسط الوقت بلا اداء لم يحس الا ان ينظر الموضع **البيان** فالصلوة  
 في صلاة المنع في الا بطل بعد فقد ينها مطلقا وعلى جماعة اخرى والا لم مراعاة الجماعة

خ  
 وكأنها

خ  
 شريع



ان يكثر التاجير كذا الشارح اليه بعض تشوينا وحزمه اذ العبد وهو عسر والله اعلم **فتولى**  
 واستقبال القبلة يعني جبر الكعبة مع الامم لمكة **حليل** يعني في الاغتسال نظروا على ما ليس  
 بمكة استقبال القبلة كان نقصا والحياء بالله ويعمل على اجتهاده **حليل** ولا يغسل فحمله  
 غيره ولا محرابا الا مصر يعني ليد كبري فخرج مجتهدا فحسب ولو صلى انما يحسب واخبر **حليل**  
 وان تميز خطا بصلوة فصح غير اعم ومنعوا باليمن في استقبالها وبعد ما عدا في الوقت  
 الشغلا وهو بعد الفلانة اذ اختلفا في قولان مشهوران وقبلة المسلمين في القبلة على  
 حائته حيث ما توجهت به اركان سبع اقصى به الصلاة ويجوز له ذلك ولو كان في محراب ولو  
 كان المحراب شر او سهلا لا يبدل بها الا القبلة فان ذلك جائز ولا يجوز له ذلك في الحقيقة  
 والله اعلم **فروع** الاول اذا التفت الخوف به السطية صلاوا وحدها اذا وركبنا ما  
 يسيرا وسلا غير مستقبلة القبلة وغير مستقبلة كذا اية الرسالة وغيرها **التسليم** الله  
 من اذ كان ان نزل صل جالسا بما صلى على دابته وتوقف له الى القبلة ركعتي الخائف وسبع  
 ونحوه **حليل** وان اوعاد الخائف بوقت **الثالثة** صلى عليه التسليم ركعتان في  
 الكعبة فجازت لغيره واستحب كونها في الباب **حليل** وجازت لثلاثة فيهما وفي الحجر  
 في حصة لا في غيرها في الوقت واول بالنسبة وبذلك خلا في بطن من غرضها **فتولى**  
 والنية يعني قصد الصلاة المصينة ولابل مدعى ان كعبان وقد كبر اليوم وتبطل صلاة المأموم ان سوى  
 صلاة خلاف حايبه اما عند الاحتياط خلاف مبنز من ذلك والاول النقص او لا يقتصر ذلك **حليل**  
 وجاز دخوله على ما اخرج به الا ما فيل معناه في الفرض والاشاء والا وهو في كل من المسئلة خلاف  
**فتولى** بقلبه يعني انه لا يلزم منه بذكر الصلاة باللسان وهو الاول في النقص **حليل** او لا ويصحب  
 ذلك ان قال **حليل** والخطبة والسبع يعني انه يعني في النقص او لا موسوس وفي سيرة للموسوس  
 دبع المأية للغير **فتولى** ولا يكفيه النقص بل قد ينعى عن الاعتقاد بقلبه ولا يضر في القبلة  
 لظن على اعتقاده ان كان موافقا لمرايه في خلاص العقد فان في القبلة نصروا ونوى كغيره في عصر  
 عتلا في تجزؤ لو قال كغيره وهو في عصر او بقلبه انما العصر فلا ينعى عليه **حليل** وان خالف  
 يعني النقص والعقد والعقد يعني هو المعنى **فتولى** فيذكر بقلبه الصلاة التي يريد ان يصليها  
 يعني نعمتا زعم غيرهما ونوعها او غيرهما فان لم ينو ركعتا اقبالا **فتولى** وينبغي ان السبع  
 يعني انه ينوي الترتيب بصلاته ان امتثال امر الله فيها فيكون مخلصا فيها وهذا اركان التنية  
 اذ كل عمل اربعة غير التنية مردود على طاعه وان حكم البغضاء بحجة صلاة المفقور عليها  
 بذلك في طاعه الحق لا عند التنية اذ لم يظهر وهو ينوي السرار **فتولى** وينوي الا اذا

هو



في الوقت وان خرج الوقت نور الفضا، يعني هذا وجهه الاستحياء واللبس واحدهما به محل  
 الاخر فلا ينتج فيه وانما جازية هذا انتهى من وتعلق الثواب بالصلاة وعدمه والله  
 اعلم **قوله** وتكون النية مع تكبيرة الاحرام يعني مقارنة لها قال بعض الشافعية بحيث  
 لا يخرج عنها التكبير ولا رؤها وبذلك مشقة بل مجتهد والحاصل به ان لا يخرج منها (البيان)  
 فليكن منه الوسوسة وقد رويت احاد اكدك والعباد بالله **قوله** ولا يقدحها عنها  
 ولا يخرها يعني بل معها **خيل** وبطلت بسبب هذا اكثر والافضل ان يعني قولان مشهوران  
 وقد فتع امر العتي على الفوائجواز الفقد في التكبير **خيل** والروضة يبطل كسلا او طيف  
 بانه يعني ان طالت وركع ولا فلا كان لم يثبت او عرفت انتهى **قوله** والترتيب في الا  
 عا يعني ببيان كون الصلاة وهذه اجمع عليه وكذلك كل ما فيه من التمام **قوله**  
 ترتيب الصلاة فان كانت اقل من صلاة يوم بدا بها وان كانت وقت ما هي في وقتها لوجوب  
 الترتيب وان كان اكثر من صلاة يوم بدا بها بخلاف وقتها وان كانت صلاة يوم في قولان  
**قوله** وهو يعني ترتيب الا اذا ان يفعل كل شيء واداء الصلاة بموضع ولا يرفع الباطنة  
 على الاحرام ولا الركوع على العائنة ولا السجود على الركوع الرغبي ذلك وفي لزوم ترتيب  
 الباطنة مع السجدة قولان بل هو في السجدة قبل الباطنة اعادها وان كانت محل التمام وكما  
 سفاطها على الترتيب في الترتيب ولو تكسر افعالها الواجبة بطلت باجماع **قوله**  
 وتكسيرة الاحرام يعني من اضر الصلاة المتعوق عليها المذهب **خيل** وانما  
 الله اكبر فان يجزئ سلف انتهى **قوله** والنية لها معنى الا في السجود فانه ان كان للاحرار  
 والركوع تحت كما لو نفس التكبير للركوع وكما حرام بخلاف اذا كان للركوع فاسيد للاحرار  
 فانه انما يبطل وان كان مع افعالها واعدادها كنه هو المشهور ولو سلف التكبير  
 للاحرار فاسيد او عامدا بطلت ويقع من ما ذكر وبعد صلاة يتنكب بها ولا يعتد بالامام  
 الجنب المخرج والتسليم ليدل بسبعه المأموم **قوله** وقراءته ان يعني به كل ركعة  
 وقيل في الجوز هما مشهوران ولا يتعوض ولا يبدل في العزم على المشهور ولا بأس بذلك  
 النفل والصحيح عن ابي بصير ملك رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم في الصلاة والسلام  
 واجترأ وعمره اربعة عشرين فكانوا يستحبون الصلاة بالتكبير والقراءة بالجمعة  
 لم يرد العلم فلا بد من تسمي الله الى حمول جميع في او افراد ولا بد من اخرها واهل مسلم وانما  
 يجب قراءتها على العبد والامام فقط فان تركها في كل صلاة بطلت وكذلك في سجودها  
 على المشهور واختلف في ركعة وغيره الصحيح فيلحق فيه السجود وفي بعضها وبان

مشهور



ركعة وتحت بعد الشلاء وقبل الأيات في ركعة وتحت قبل الشلاء وبعد الصلاة احتياطا  
 قال الرسول انه وهذا احسن ذلك ان شاء الله **فصل** في ترك الصلاة منها السجدة  
 قبل الشلاء يعني لانه تفرق منها **فتاوى** والقيام لها يعني في تركه حرم عليه ونارجه  
**خيل** وان يحجز عن فاحته فاما جلتروا ان لم يقدر الا على ثوب او مع ايها بطي فافعل يعني المأزق  
 وغيره لا تفرق مقتضى المذهب الرجوي وهذا في البرزخ اما في الفعل فبالايض خيل وتحت  
 جلتروا ولو اننا بها ان لم يدر على التمام فلا يجتمع واراولا وقال ايضا وجاز فدر غير كذا  
 تجلوس لا يستلزم يقيد ابدأ وحق تحت را ايضا **فصل** في ترك الصلاة في غير الصلاة  
 وضبط الدعا كلها المختلفة بالجملة في بعضها الركن ولا يتم في تركه ذلك **فصل**  
 فان لم يكن باختياره فلو كانا وندب في تركه في تركه يعني في تركه في تركه  
 نصيب ويصل ويكره في تركه ذلك **فصل** في ترك الصلاة في غير الصلاة  
 يعني واولا البراءة التي يتفرق اليها الاستثناء في الحائط او جنب فان الشك في اليها الحائط  
 الوقت ثم ان لم يقدر جلتروا في غير جلتروا في تركه في تركه في تركه في تركه  
 ثم على اليسار ثم جلتروا في غير جلتروا في تركه في تركه في تركه في تركه  
 التوسع ويجزى ان السجدة على النصف فاولا في تركه في تركه في تركه في تركه  
 انه لا يلزم منه حسم عما منه عند ايما به السجود ويضع يديه على الارض ولا يلزم منه اليها بهما  
 وفي تركه مد ذلك تاويلات على المدونة **فصل** في ترك الصلاة في غير الصلاة  
 ركعة في جلتروا في غير جلتروا في تركه في تركه في تركه في تركه  
 حد ترك فيه راحة في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه  
 ونجاء من فيه ونسأوه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه  
 الركعة او السجدة والاربع فاما في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه  
 فضل الصلاة بطلان **فصل** في ترك الصلاة في غير الصلاة  
 برقع وسجودها او سجدتها في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه  
 انتهى **فتاوى** وان لم يدر في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه  
 على الاشارة **فصل** في ترك الصلاة في غير الصلاة  
 يعني في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه  
 وركبة كعبته في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه  
 القيد **فصل** في ترك الصلاة في غير الصلاة

يعني عن جميع افعال  
 الصلاة ما عدا القيام

في تركه







ورفع امامه بذلك بعد ان لم يتفر الاكثر منهم جدا ولا يحمد عا طسرا ومبشر وندب  
ترك ابر الحجاب والتخارج لضرورة غير مبطل ولا يغيرها في المحاذير بالكلام والاشارة والمبشر  
الحجاب والرفع بالكلام والرفع هذه تدل على طهارة وفيل عدا او ينها يتماهى الى المأموم ويحيد  
والتي هي من البطلان وروى عن ابي القاسم لا يسجد والتشبه قبله واربعه التحم بعدة  
**خبر** من المحدثات فمعه على امامه واربعه وسد فيه التشاوب وكتب تشوب لمحمد  
وان لم يرفع رعا تخشع فالاولا بالكلام انتهى مدققا **قوله** وتترك الافعال الكثيرة  
يعني الاجتناب عنها وان كانت من جنسها محظرا مطلقا والكثرة لسهولة العمل بها وكثير  
العمل من جنس الصلاة لسهولة غير متخير والكثير اربع ركعات وفيل اكثر وفيل مثلهما  
وفيل تصدق على الغرباء بالباعية وفيل بالنسائية وظيفته جدا فمعه ونحوه سجدة  
عند الخطر وقال ايضا فاع الى ثالثه في فعله لم يعقد رتبة جمع والافعال اربعة  
وسجدة قبله وفيل هذه وان لم يدر المشرع في الترتيب هو في ثابته السجود جعلها ثابته  
وسجدة بعد هذا انتهى **قوله** الا لا يسجد كمالا للضرورة يعني لسلام اورد له اورد  
حاجة خفيفة على المشهور ان الحجاب ولذلك لم يتركه الاستدلال على المصداق ضا وبلا  
والالتفات اليه يعني التفتيح بمبدأ وتتم الا ان الحجاب الا ان يستدبر القبلة **قوله**  
يعني لا عزم فيه على واجبه وعدا خيل في المحدثات ادارة غير مؤتمن واصلاح رداءه  
او ستره منقطة او مشى صغير لسفرة اوجرت اودع اودعها بالذات وان يجنب  
او فقهه او سجد فم التشاوب وانطت في الخبير وترويح وحيد وبلغ ما يبرر لسانه  
وعد جسده وقيسه وفلسه غلبة انتهى **قوله** فاعلى الله هو بالزيادة المناسبة  
في غير اداء السجود بعد الصلاة با حرام وتشهد وسلام فان سجد ولو بعد تشهد  
والكثير مبطل ويسمى جدا فمعه وقد تقدم تفصيله والسهو بنقص اليه غير مبطل  
وقد تقدم حكمه ودال الشئ الموكدة يسجد له قبل الصلاة على ما ياتي تفصيله والابا  
دة والنقص اذا اجتمع فاعلى للنقص يسجد له قبل الصلاة وتشهد له ويسلم منها  
على ما تأتى به في ذلك وكان في ثابته سجد ونحوها اعادة الصلاة ولا يشك على من يشك  
ولا على من يشك ووجه الامر ان من يشك في التشك فلا يلزم منه الا صلاح ما لا يتغير وكذا  
يشك في السجود يشك في السجود في سجود واحد ويلزم في الجماع في سهو الجماع في  
لنقص ويأتي تفصيله ذكر مع الشئ والثابته التوسيع **قوله** وزوال النجاسة من  
الثوب وان بدو المكان الذي يصعب فيه مع الذكر والذرة يعني ان كانت محذرة الحكم

**فصل**  
مبطل

ما

ما

على ما تأتى به في ذلك  
ووجه الامر ان من يشك في التشك  
فلا يلزم منه الا صلاح ما لا يتغير

والله اعلم



والاصابة بان تسقط باصابة النشوب وجب نقية وبه البدن من مشهور ان وان شئت به  
 موضعهما مع تحقوا صابتهما بان كان يمشي في ثوب واحد في كل واحد منهما من شوب  
 واحد وجب غسل جميعه بان تسقط باصابة المصيبة باصابة ثلاثه عليه وان  
 تحقوا الاصابة وشئت به النجاسة ايضا وكذلك وان يمشي في اليد والذراع وفيه النجاسة وكل  
 هذا على المشهور **حليل** وهو غير شرعي يفسد بطلانها في كل ما يمسها من الاربع وذلك  
 ايضا ولا يصلح له ان يمس غيره من اجزاء النجاسة ولا يمس غيره من اجزاء النجاسة غير متصل  
 الاثراسة ولا يمس اجزاء غير عالم يعني بالانتماء في النجاسة في النجاسة في النجاسة في النجاسة  
 مع ذلك لم يطل فيه حتى يغسله وتباعد النجاسة في النجاسة في النجاسة في النجاسة في النجاسة  
 الخفية ومجهل حاله على ثوبه على الطهارة ان لم يكن مع ذلك ومضى الصالح على لباسه  
 فيسجد الكافي من غير غسل وفيما خاطوه فولد حكاها الفراء وهل ملأ دغوه مثل  
 ما تسجد او خا طوه فولد كرها الا بدع القوي ويرجأ كثره والادوية الخاوة ابر الحاحب  
 والنجاسة على طرفه حصره لا يمس الاضر على اللوح والنجاسة طريق عما منه متغير في وفيه  
 ان تحركت بجرته **حليل** وهو غير شرعي يفسد بطلانها في كل ما يمسها من الاربع وذلك  
 ومنزلة ومحنة ومجزئة ارامت والنجاسة في الاعادة على الاحسن ان لم تحق في ذلك  
 فيسجد ولم يجد ولم يمس ابل ولو امت وبه الاعادة فولد انتهي وقال ابن رشد مسيح  
 النجاسة اعني ما تحق في غير النجاسة خارجة ويصل فيها ويحلق في كل النجاسة والنجاسة  
 اعلم **قوله** بان تسقط او تجزى عن النجاسة في كل ما يمسها من الاربع وذلك  
 في النجاسة او تسقط في النجاسة في ثوبه او لم يفسد على النجاسة في النجاسة في النجاسة في النجاسة  
 عنه ذلك او لم يمسها **حليل** وهو غير شرعي يفسد بطلانها في كل ما يمسها من الاربع وذلك  
 كثر الرد او شوب وشوب مرضعة تحقها وتباعد النجاسة في النجاسة في النجاسة في النجاسة في النجاسة  
 وفيه وصايد وروان في رقايا بارض حرب واشترط بان مرضعة وموضع حمامة مسيح  
 فلا بد من غسل والاعادة في الوقت **ام الحاحب** وهو غير شرعي يفسد بطلانها في كل ما يمسها من الاربع وذلك  
 المستنقع في الطريق والركاب فيه العذرة وقال ما زالت الطريق وهذا فيها وكانوا يخشون  
 ضور كغير المصروفين ولا يغسلون وبه غير النجاسة في قولان فان غلبت او طابت  
 عينها لم يمسها عند وطأها من المداونة في الاول والعجو **حليل** وذيل المرأة مطال للفسق  
 ورجل بنت يمس في غير لباسه يظهر انما بعدة وخف ونعاسي روثا دواب وبولها ان ذلك  
 لا غير يعني لا غير روث الحواشي وبولها فانه لا يفسد النجاسة في النجاسة في النجاسة في النجاسة في النجاسة

في غير



**فصل في** قالوا خيّر النجس الحار وجعل البقيع وبقيع للميتات في قولنا وواقع على ما  
وان سال صديق المسلم وتبين هفيل لا يسدده وذا مباح وان لم يكن في يدك ان يداحش  
كذلك برأيتك المابة الضلالة **الرجل** ولو عرفوا المستبحر موضع الاستيحار بقولنا  
واللهم انجس بفسل على الله شهرة وقال ايضا لا يكذب في ان يوق بين قطع الدرع على راسه ولا  
يصد بفيه ونحوه والتبصير عبور في الاضائة الاستيحار ولا تقرب رجليه اليها اذا التفت وذكروا  
بقوله **فصل** في المعصيات المحرمات **فصل** في بعد الصلاة **فصل** في تعفو طهارة صلاة مبطل  
كذلك ما بينها **الرجل** في قولنا هاهنا الصلاة ثم نفس فيمادى بقولنا واما فيها فمما  
لونها على المشهور وتوسلات في غنى اولئك هاهنا كذا في الاكثر كثيرا لا ان تحمل بنفسها  
ولا تركها بغيرها فنه ونور عفا وعمد وامر ان الصلاة ربا جواز ايامه غلظت في طهارة  
بالا قولنا فلو شك قبله رضى **فصل** في اوليتها با نامل بغيره فان زاد على ذلك هم  
فلمح ان ركنه او غرض ثلوث مسجد والا قبله القطع ونحو البناء **الرجل** وغير  
المعصيات في طهارة في حكمه وان بنى ثلوثه او ركنه لعمر فله بالماء وكما هي والغسل في النظر  
نجاسة وغير المتغيرة طاهرة ولا يلزمها لانه جزء المنقطع وقال ايضا ولو ترك النجس وصل بقدر  
او القائلين والسمعون وعينهم في نيل ركنه كذا في الفصل وقال الشهاب وان ركنه او ركنه  
لا اعاد عليه وانتم خيل على الاول **فصل** في طهارة طاهر ودمعة وعرفه  
وعابه ونجاسة وبقيع الا ان يمسوه في الخارج بعد الموت وسواء كان متعديا بالنجاسة  
او محرم الاكل وغير ذلك والابدية تابعة للمجموع اصولها جالها كقول طاهر والغير نجس  
والمكروه مكروه لا يبرأ منه فانه لا يجمع ان تحت يديه من الله الا ان يكون ميتا فلهذا طهارة  
النجس والضلالة تابعة الا انها والمكروه نجسة على المشهور وكذلك في المتغير بالنجس والنجاد  
كذلك طاهر الا المستر فانه نجس وكل ما انفصل عن المقدسة قبل تقبيل رقبته او فله وبلغ ومراة  
مباح طاهر وانما المتغير عن حال النجس نجس وكذلك الدم المسجوع والسوداء ورماد  
النجس وحقانه والقيح والصدية وركوبة البرج والمذي والودن والمنى وميتة مائدة  
نجس فلهذا وداء البرص واليرقان وما تحله الحبة كالفر والعدس والخلك والعدس في  
فصيلة الاشجار كذا في نجاسة كذا في الجمل ونوديع ورغم فيه ان يدع ان يمسح في  
اليابسة والماء الا ان يكون مرقن ببلار حصة فيه وحيوان البحر وما لا داء له من البحر  
طاهر المقتة وفيه يغير في البر والبحر قولنا والمشهور انه كالبحر وما ذكره جزوا

بغيره



بطاهر وكذلك المسد وبازنه والذخ غير المشهور والنزاع ان يسفي بنحس والحجر بنحس او خيل  
كلها ذكيرة طاهر على المشهور وكل هذه القرون ذكيرة ما يختص خليل **قوله** قال بنحس  
كثير طاهر ما يع بنحس فلنجا مدار طال وامكر السرية والافحسبه ولا يطهر زينة خولط  
ولم طبع بغيره وكذلك زينة ملح وبغيره سلس بنحس وغبار بنحس بغيره كما بنحس  
والله اعلم **قوله** ونشر العورة يعني واجبا على المشهور في الصلاة وغيره النافذ في  
اجماعنا ونشر كل الشبان ان يكون كشفا يمنع ابطار الناظر وقوله لم يجز الاثر بنحس او حسر على صلي  
به وان وحدها بالحر سرفعة **خبر** وان لم يجز الاثر لا حذر في حبه فبالله بنحس  
ومعجز صلي عربيا نارا وان جنى حوايطا وكما المستورين والافحس فواقدان لم يكن صوابا ما  
غاصر ابطارهم اما منهم وسطهم **قوله** قال وان كان لصراحت شوب صوابا فدا اوله حذم  
فدب له اطارهم وذك فيما اذا وجدتم سار شوبه وبالصلاة ينشر به افرق الامر فيه والاعاد  
به الوقت وفلا ايضا ذكره محذو لا يحج وانفعا امره كركبتكم وضعه لصلاة وتلتتم **قوله** فان  
وصها بنحس والامنع كاحتياك لا ينشره وعصو محنتا ان ينشر عريه او ذهبا او نكسر  
محرمات هذه النعمى والنكاح الشها هو عند الترتيب على ان ينشر ككثف كلبسة الفصار والا  
عنتا جمع البدير ونحوها على ان ينشر لينضم الفخذ الى البطن والله اعلم **قوله** وليست  
الرجل من النسرة والركبة يعني وجوبا والا بغيره لانه ان يصلي بنحس ليس على كذا به **قوله**  
لست وطل النسرة والركبة داخلان او خارجان به ذلك خلاف والمشهور خروجها  
والامنة كالرجل وان كان فيها شذوية حرمة على المشهور وكذلك الحرة مع مثلها ايضا  
**قوله** والمرأة كلها عورة الا الوجه والكف يعني ان كانت حرة **قوله** ويجب  
عليها ان تنشر جميع جسدها يعني في الصلاة مطلقا وبغيرها مع ذوق الحمار على ما  
سيا في تفصيله ان شاء الله **قوله** الا انها صلتا مكشوفة الرأس والرجلين واليدي  
او الصدر اعادتا في الوقت يعني بهذا كله الحرة وبالجليل لظهوره وبالبديع ما عدا ذلك  
لان احرام المرأة وجهها وركبتيها وذنب الام والولد والصغيرة تنشر ما يجب تنشر على الحرة  
فان جعلت او الاعادتا في الوقت ان كانت للصغيرة سراهنة وكذلك الامنة تعبد في الوقت  
ان صلت مكشوفة الفخذ وكذلك الرجلان صلي بنحس او بنحس وان طرعا صلاته وعلى طاهر  
بغيره وقت الطهر في الجميع الا صغارا على المشهور **قوله** والمرأة كلها عورة الا  
الوجه والكف يعني مطلقا وكرر هذا اللفظ لئلا يظن ان ذلك خاص بالصلاة ثم ركب  
عليه ما بعده والاحكام المتعلقة به **قوله** ولا يجوز للمرأة ان يراها احد الا ذكرا

مع  
او نسف



الحمار خاضع لهم الذي لا يجوز لهم نكاحها يعني كإسما وابنها وأب زوجها وأختها وعمها  
 وخالتها وأب زوجها وأختها وزوج أمها أن دخل بها وزوج ابنتها مطلقا وسوا ذلك من  
 الرضاع أو بالنسب إلا أنه به الرضاع ينفق التفاسك ليلابد والفراسة وتنفق زوج أختها وزوج  
 عماتها وخالتها ولا يجوز أن يرأسها بالرجيم وأب الخال ونحوهم قال الله سبحانه قال للمؤمنين بعضوا  
 أباؤهم الآية **ف قوله** يجوز أن يرأسها وأبها وأختها وأختها يعني ينفق ومعهل وأن  
 لم يكن هناك أحد وهذا حيث لا تخشى ضررا ومغال وغيره واللا ينفق الزانية والصورة والغال  
 فقيل إن العهر شريك **ف قوله** ولا يجوز ذلك فلا ينفق يعني أن كان عامورا القليلة كما الشيخ  
 والصغير الذي لا ينفق ما ينفق بالنفس ولا ينفق من حوط به **ف قوله** وأما النجدة فليس بقرة  
 يعني حيث لا تكون القصورات متعلقة به وهذا يختلف باختلاف اصطلاح البلادي ولاكن  
 الشرع هو الحاخ بلا يلزم المرأة تستبرج جهها وأن تسترته فهو حرس **ف قوله** إلا أن  
 تكون حيلة الصورة أو صفة مقبلة فلا يجوز أن ترضع كل شيء منها فالنور  
 رحمه الله والخلوة مع الشاب الجميل فصرام وأرغنت فتنه وهذا ابتداء على سطح الد رابع والله  
 أعلم **ف قوله** وإن كانت بحوزة يعني فكله عن النكاح جاز أن ترضع لفوقه تعالى والتج لا يجوز  
 والفواعد من النفس الآية **ف قوله** ويعمل عبيها يعني يقولها أسلا عبيها ونحوه لا  
 معتاد بعن النفس والعائفة وتقبل الرغ ونحو ذلك به أنز حيب بالافادع وإذا كان  
 ملك رحمه الله أنكر المعانقة مع الرجل وكيفية بالمرأة نفس الله العافية ينفق **ف قوله**  
 ولا ينفق على الصغير يعني بمكان النعمة وإن ذلك تعرض لها وفيه ما لا يخفى والمأجور  
 ما ذكره للعجوزة لأنها بحكم الرجل فإما إن كانت بيها فضلة فلا يجوز **ف قوله** وسنم  
 خمسة عشر يعني منها ما جرب السجود نفسه وهو سبعة ومنها ما لا يوجب وسنم  
 المذكور بحيلة أن تشاء الله **ف قوله** الإقامة يعني إقامة الصلاة للعدو والجماعة وأما  
 إلا أن وليس بشنة إلا شجاعة كملت عيمها على المشهور **حليل** وإن أقامت المرأة  
 نصر الجسر والفتح فمعهل يعني مع قوله فدأمت الصلاة أو بعد ما بعد الطائفة التي  
 ولا تفت على شارك الإقامة عدا على المشهور وإنما تغا للبرض وإن كان قضاء لا الشنة  
 ونحوها وتركه إقامة الرجل كما عادتها هذه الصلاة ذكرها خليل بن الحاجب  
 وجلين أن يقيم عيم وإذا نصر الرضيع حرس على المشهور وظنم مكحة إلا أن  
 البلوغ والعقل والأسلا والد كورية **حليل** ونذ يعني لا ينفق إلا المتطهر  
 حيث من تقع فإم مسنم إلا لا سمع يعني فيه إلا أن عر القنة ثم قال وحكايته

خ  
 وجاز



لثلاثة أشهر انتهى الشهادتين قنصى ولو منتهى صلا لا معترضا واذا كان ساجدا ونصرت اليها  
 على عجل وحكاية الاقامة لانه محل الدعاء والله اعلم اذ الحجاب والتكبير والتخيم هو من  
**خاتمة** وجاز يعني ان يكون المودع اعمى وتعدده وتثنيه الا لمغرب ورجعهم كل على اذنيه  
 واقامة غير واحد وحكاية قبله وامر عليه اومع صلاة وكرة عسيلة انتهى **قوله**  
 والسورة التي مع ام القرآن يعني في الاولى وفي الثانية ويستحب ان يقرأ بينهما على ترتيب  
 المصحف ويكرر على السورة في الثانية ويجوز ان يقرأ ببعض سورة وسورة ثم يخرج من  
 سورة الى سورة والا فغبارا في السورة لا يقرأ عسيلة ولا ينغمض في السجدة السابعة  
 قبل السلام ولو زادها في الاخرى فلا يخطئ عليه **قوله** والقيام لها يعني حيث تشق  
 ولو فراهها جالس في ضرورة فكأنها طها ولو فاه قد رثاها ولم يقرأها فكذلك  
 ايضا الا ان ان نفس سجدة قبل الشك في الم سجدة لسهولة من طالم بعد الصلاة ليعتقها  
**قوله** والجهر فيما يحرم فيه يعني الصبح واوتى المغرب والعشاء فان الشك في ذلك يكره  
 في ذلك فلا يخطئ عليه وفي الاخير خلاف وفي الثلاثة يسجد قبل السلام لانه نفس الجهر **قوله**  
 والمرارة دوران جلي الجهر كذا في الروايات قالوه في هيئة الصلاة مثله غير انها  
 تنضم ولا يخرج من سجدة بها ولا عسيلة وتكرر من جهة منوبة في جلوسها وسجودها  
 وامرها كيلة وان كان ذلك لانها عورة من صوتها **قوله** وجهرها ان يسمع نفسها  
 يعني وهو على سر الرجل وجهره ان يسمع نفسه وميليه ان كان وحده ولا ينبغي ان يقرأ  
 عشرة جهر ولا يتصاوت من الايكاد يمينه ليد **قوله** والسر فيما يسر فيه يعني  
 الخصر وهو اخرا العشاء يقرأان جهر بعد ذلك سجدة بعد السلام لانه زاد الجهر واليسر  
 عجز كالبينة ولو عدا **قوله** والانصات مع الامام فيما يحرم فيه يعني فلا يقرأ  
 خلفه ولو كان ثوبا لم يسمعه وفي السرية يقرأ عليه ان يسمع بالبر العري في العارضة  
 المتدافعة انما هي عليه الغراء في الجهر ونحو السر ان يسمع من وراءه فان ترك فلا يخطئ  
 عليه على المشهور **قوله** والتشهد الاول يعني الذي بعد الركعتين ولو جهر وسر  
 عذله فلا يخطئ عليه **قوله** والجلوس له يعني بقدره ولو تشهد قائما فكأنها طها  
 يسجد له قبل السلام وقيامه في السجدة رجع ملأ يقرأ الارض يدينه ورشيته فاذا  
 جازها ثانيا دوني يرجع ويسجد قبل السلام فان رجع بعد قيامه بالمشهور يسجد بعد  
 بعد السلام وصلاته تحمضه وفي قبل ان يقرأ صلاته رجع من غير ان يقرأ في بين الامم  
 اتباع اما من ان يسجد مقعد من لم يركع السجدة ولا يجوز له ان ياتى عذبه مثل القيام

خاتمة  
 آية

م  
 كنه



الخامسة وزيادة سجدة ويستحب في هذا التشهد الافتقار على ما روي في قوله محمد بن عبد  
 عبيد بن رسله **قوله** والتشهد الثاني في ركني يعني يرفع الشكلى عقبه وهو جالس له  
 وسهم عنده رجع فتشهد ثم سجد بعد سلامه لأنه زاد السلام والجوهر والبال  
 لله عليه **قوله** والجوهر الثاني ما يقع فيه السلام فإنه في ركني وهو جالس  
 قد ما يعلم فيه ثم سلم دور تشهد ولا رجع إن كان بالركن فتشهد وسلم ثم سجد بعد  
 السلام وإن شاع بعد فبغير تسخير ويستحب الزيادة في هذا التشهد على قدر الأولى  
 ودعاء وخوة **قوله** والنكس سورتيك، إلا حرام يعني جانتها من رضة وباقية سنة  
 بلوتر ك تكبيره فلا لله عليه ويسجد بالنكس ثم يكسر قبل السلام على المشهور  
**قوله** وسبح الله حمده في الرفع والركوع يعني كلفه والاقام بما هو المأمور  
 فليس عليه ذلك بل يقول بعد قول آمين سبح الله حمده ذلك ركنك الحمد لقوله  
 عليه السلام إنما جعل الاقام لينسب به فإذا ركع فاركعوا وإذا رجع فارجعوا وإذا قال  
 ولا الظالمين يقولوا آمين وإذا قال سبح الله لم يركع بعدة يقولوا آمين والحمد لله  
 بلوا سقط التجميع مرة في الزيادة لله عليه ومن ثم يسجد قبل السلام وفي مرة  
 في الصبح قولان ولو قبل التكبير بالتحميد أو عكس مرة فلا لله عليه وما بعد المرة  
 يسجد وهو كما هو السقط ذلك رأسه وهذا آخر الشئ المؤكدة وقد تقدم ما  
 في تركها سهوا فاما الحمد فله مشهور يستغنى الله تعالى ولا لله عليه وهو اعظم  
 ما يركع في هذا السجود وفي سجدة كالسهو وفيه ينطق لان المنها و بالسن كالمنهاون  
 بالبرايض **قوله** والنيار والسلام يعني الاشارة به الى ان يركع الخروج والصلوة  
 زاد خليل وجهر تسليمه التحليل وقط فان سلم على سطره ثم تكلم لم ينطق وسنة لا قام  
 وقد ان غنما مرور الجاهل ذات غير مشغل في خلف رجع وحول ذراع لا دابة وحجر  
 واحد وخط واجنية وفي الحرم قولان وانما ما له منه وحده ومثل تعجز التنصير  
**قوله** ورد السلام على الامام يعني بعد الخروج والصلوة **قوله** خليل ثم يسجد  
 وبه اعد انتهى **قوله** والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم تسنن في الصلاة يعني  
 في التشهد وحيث ما وقعت منها اجزائه فلا تشهد يعني في رضة وفيه في الهدى  
 وهو حد التقاضي في الصلاة الواسط وفيه يجزئ السلام عليه ايها النبي، وروى  
 الله في ثلاثة التي في التشهد وفيه ما فيه **قوله** وهو يعني الصلاة على النبي صلى  
 الله عليه وسلم في رضة على كل مسلم مرة واحدة في العمر يعني كالتشهادين والصح

مسلم

البحر



لم يوصل عليه مع الامكان فان عاصي الله لم يمتعه كثير بل منع كفى ونحوه فكلما قال ابن العربي  
بن ولا يجوز يعني لعنف صروي عنه عليه السلام وقد روي عنهم انهم قالوا يا رسول الله نصيبي عليك  
وقال فونوا **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد** كما صليت على ابي لهزم وبارك على محمد وعلى آل محمد  
كما باركت على ابي لهزم وعلى آل ابي لهزم بد العالمين انك حميد مجيد والتسلي كما قد علمتم  
او كما علمتم يعني السلام عليه ايها النبي ورضيت الله ورضي كذا في رواية النفساء في **اللهم**  
صل على محمد وعلى آل محمد وقوله وقال بعض العلماء تحب الصلاة عليه كما ذكر في قوله عليه  
السلام التمجيل كل النعم من ذكرنا هذه فلم يصل على محمد بن عبد الله المنصور وغير ذلك **فتأمله**  
وينوء بها البريضة يعني بالتعجب مرة في العلم ليكمل ثوابه والافعال بمنزلة البريضة  
التسلي لانني في هذه النية كما نلت في النية في التسلي كما نلت في كل فعل على غير السلام  
ولم ازل اسمع رجلا يقول في الصلاة العجدة عن الامام السنتي السلام في صلاة  
ابن العربي والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مرة في العلم والافعال بمنزلة البريضة  
ايضا في صلاة العدل والامام بالمرحوق لم يرد عليه والنصر عن النكر حسب الامكان **وقد جاز**  
عنه عليه السلام وصل على عشرة ايام يصبح وعشرا حرم في ايام من تحف النبي ولبس  
معه صل عليه على الخليفة ومحمد تسنية واذا اقمته وان لم يقبل له لسان والصلاة عليه  
الا ان يركب ذلك شره له والله الشوق **فتأمله** في الصلاة عشرين يعني يركب  
الذين بها ولا يخرج عن تركها الا انه يحسن نفسه من ثوابها **فتأمله** وهو اتخاذ  
البراء وهذا الرجل يعني بما افقاه لغيره فواجب والتجمل لها لازم بخلاف الرجل الذي  
يحب له التجمل في الصلاة حسب الامكان فلا تكلف في قوله تعالى وان تشركوا عند كل معجزة  
لا سيما ان كان اما ما **فتأمله** ويرجع اليه عند تكبيرة الاحرام يعني ان يركب في الصلاة  
او دور ذلك ويرى تسليهما مع التكبير وتبديلها ووجه وضع يمينه على يساره عند غير  
افعال ويرجع اليه عند الركوع قولنا مشهوران **فتأمله** وفراة الهام مع  
مع الامام يمد يمينه يعني حتى لا يغيب قلبه هذا للوسواس وقال ابن العربي  
تحب **فتأمله** وطالة الفراء في الصباح والظهر يعني بعد الفصد الوقت فيفرا  
فيها المفضل وهو من الجرات الى الجنة والنار ليرى ان يغربا طول يومه النفساء في ان  
عليه السلام فراء في الصباح بسورة الروم في التبر عليه وقال ما بال اقوام لا يحسنون  
الطهارة انما يلبس على الاقام اذا كان خفيه ولا يحسن الطهارة ويصيح فراء في  
بالبرقة وقد اطلع وقال النسيب في ذلك ما حفظت سورة بولس الا في كثر ما يقرأ بها عثمان



في صلاة الصبح **فتؤيد** والضم اضم منها في صلاة الفرائض وتنفذ ان يكون الكوع والقبض  
 قد سبب الفرائض وقد كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كلها متفردة ويعني حالة  
 المأموم في ذلك ان كان اماما وقد قال عليه السلام اذا لم اجد من يلحقني فاني فيهم الميسر  
 والفتنة والحاجة **فتؤيد** ويجوز في العصر والمغرب يعني بحيث يفر الغبار بالمعقل  
 وهو من سورة والنهي ان الختم **فتؤيد** والعشاء من وسطه يعني في اربعها بالوسط  
 المعقل وهو من اداء السجدة التي في الركعة الاولى من حيث التطوير ويطول حيث التقصير  
 الا ان هذا هو المستحب بعد ثبت انه عليه السلام قرأ المغرب بالصور والاعراف والمز  
 سلات وفيه التمسك به انه عليه السلام صلى اربع ركعات بالمعز ومما ذكره الا ليس الجواز  
 والتداعى **فتؤيد** والتداعى في اقصى الاول يعني في الركعة التي في اربعها الصورة  
 فان عكس ذلك عليه وان سواهما كذلك وفي ان يكرر سورة واحدة وهو يعظم التزم  
 بالاعمال الظاهرة انما يعزى بالاعتبار والعدالة والله اعلم **فتؤيد** والتداعى بعد  
 الفرائض في قول المصنف امير بعد قوله ولا تضاعف في ذلك او اما ما عاود ما ويؤيد هذا  
 في الجهر عند انقضاء فاتحة اعمية وفي قول الامام اياهما في الجهر اختلاف ومقر ايسى  
 صاود العزى مخفيا المهم المستحب لنا وفي قوله ذلك وانت لا تحب ان تصدق **فتؤيد**  
 والتداعى في الركوع يعني بان يقول سبحان ربى العظيم ومجده ولا حدة ذلك بان  
 يقول الله ثلاثا او خمسا او تسعا او عشرين او كلما رزيت الا انه ينبغي للامام مراعاة  
 الجماعة ونهر عن الدعاء في الركوع والفرائض في ربه السجود **فتؤيد** والدعاء والتداعى  
 في السجود يعني يدعوا كذا مثلا ويسبح كذا مثلا ثم قوله سبحانك طمأنينة  
 وعلمنا سواها فاعظم في وقوله سبحان ربى الاعلى ومجده وله بذلك ما شاء من جاد  
 وبلاعة وقد صحح انه عليه السلام قال اما الركوع فاعظموا فيه الرب واما السجود فاجتهدوا  
 فيه بالدعاء وفقران يستجاب لكم **حليل** ودعاء بالاحب وان لا يذبح راسه من اجب ولو كان  
 باقلا بل الله لك كذا وكذا ثم يقرأ التهنيت **فتؤيد** وقوله السجود ربه ولك الحمد  
 يعني بعد قول الامام سمع الله ثم حمده وكذا ثم بعد قوله هو ان كان قد اوى لبطها ولين  
**فتؤيد** اللهم ربنا ولك الحمد وهو الذي به الرسالة **فتؤيد** وصلة الجوسر يعني الهيبة  
 التي يجلس عليها مستحبة وذلك ينصب اليمنى ويثبت اليسرى والوقوف على التمسك  
 وجعل الكبير على الفخذين هذا يرشد في ركعة في التمسك في الركعة تفخير لطبع  
 اليمنى وتبسط السبابة منها من غير بها وتحرر يحميها الى انقضاء التمسك وبذلك



صحات بطول ذكرها ولا تخمرك اليستر ولا تنشر بها ولم يذكر المؤلف فتوت الصبح في سنة  
ولا فضيلة وفيه بطل فيه والمشهد هو الفضيلة **والله اعلم** انا نشترتك ان اخره وبعد  
الزكاة قبل الركوع **الحكمة** مع هذا ان الصلاة على المشهور ان فضله ونسبته  
الا حرام وان كبر للركوع واذى بياضه وحرره حدث والنسب لله فالف فضيلة او تكبيره  
ونحو هذا ولا تشغل عن من فيه **حليل** لا تشغل عن من فيه عن سنة يعيد في  
الوقت وفي زيادة اربعة اشهر في التسمية وشبهه كسيدة او نفع او كل اوقاف او شرب  
او كلال وان شرب او وجب لا نقاد اعني لا صلاحها في كثير من سبلها وكل وشرب ثم  
قالوا انصراف الحديث وتبرئ منه كسليم تشك في اللباس ثم ظم الكمال على الاظم والعمود  
المسبوغ الامام بعد ذلك وفيه ان لم يجوز ركعة ولا للعبود ولو ترك لما لم يدرك موجهه  
واخره للعبود ولا للهو على موته حاله القدرة ونهك في ثلث سنين طال ما عرفنا  
ولا للعبود وان ذكره في صلاة بطلان وكذا اكرها انتهى وهو جامع للمجسدات **جامعا**  
المكرهات فمنها التسمية والتعود به الى ضرورة اداء قبل القراءة وبعد التكميم وبعد الباطنة  
وانتد بها وانتد الشورى وفي الركوع وفي التسمية الا او بعد سلام الامام على الوجه  
المعتاد ذكرها كلها التخييل **فصل** في او كره للعبود على ثوب لا يحصر وتر كره  
احصو ربيع مامون ما يصيب عليه وسجود على كور عمامة او لم ينجح وتقل حصاة من  
طال به سجد وقراءة بركوع وسجود ودعاء خامر او باعجبه لفاذ روا البغوات وتشبيك  
لصابع يمين فعملها واقعا وتخصروا تخمير بصره وريده رجلا ووضع قدمه على اخره او فرائضها  
وتبكر بدنيوه وعلمه بكم او لم تنزوي قبله وتعد محققا فيه ليصل له وعقب بجمته ارق  
غيرها وكيفية مسجد غير مربع وبكره الصلاة فيه فولاه انتهى **فصل** في الصلاة  
في وقتها يعني الذي وقت لها الشارح وجوبه وذلك عند الذكرك لها في التسمية لقوله  
عليه السلام وقاع عن صلاة او نسيها في وقتها حريه كرهها لا بدلة لها الا ذلك قال  
نعم اقم الصلاة لذكري **فصل** في اخرها من غير وقتها كله يعني الضرورة وهو  
عام له يعني اذا ذكر واجبل وقد **فصل** في الايام التي يصيب رضاءه عنده روضه على او  
الوقت رضوان الله ووسطه غفران الله واخره عفو الله وجاء به التفسير عن بعضه بقوله  
تعالى اذ عوا الصلاة يعني اخرجوها عن وقتها قال فيكون تركوها كبر او من ذهب اكثر  
العفوها مع ان الحمد ثم ان تارك الصلاة عامر حال الدم وان قال صلى الله عليه وسلم  
ومن ذهب اكثر الحمد ثم مع ان العفوها نكبره ونسب الله صلى الله عليه وسلم

ح  
ش

ح  
ر



ففيها رأى الأعمال أفضل من الصلاة على مواليتها قبل أن يرى قال ابن الوالد بن الحديث **فقول**  
وعليه صلوات فانيته وليصلها بقدر ما يستطيع يعني والتكثير والتقليل فان بعض العلماء  
ولا ينقص من خمسة ايام كل يوم ارضا على ذلك ولو مع غداً بعد وفاء ما عليه وقال غيره  
بأن يكفيه يومان به كل يوم ذكر بعض شيو خنا ذلك عن ابي محمد صالح وذكر في بعض مؤلفيهم  
في النعل انه يكفي اليومان على مجموعا قال الرازي ذلك منصوصا لبعضهم وفيه نظير وقال ابن العربي  
يحل به ذلك غاية وسعة ولو ترك بلا نية انتهى بمعناه وفيه تشديد واداء المتوسط  
والاحتمال كما انظر اليه والاولى ان يشهد بالبيان والله اعلم **فقول** ولا يوجب هاتين  
عن وقتاً ذكره اياهما وليصلها متى ما ذكرها على نحو ما فاتته وانما اوقفت جهر السر  
وعند طلوع الشمس وعند غروبها وترت الصلاة به انفسها باطاع مع الحاشية وقد  
تقدم ما به ذلك ويعمل به المحققون منها على التفرقة ويبدل بالخصم الاستحباب **خليل** وان جعل  
غيره منية صل غسل وان عملها في يومها صلاتها نداء الله انتهى وقدر هذا الباب لا ذرة  
بلا نظير له **وقال** فيه عليه فيقول بعض الناس فيك لم اراد التبرع ان يعوضه يعني بقدر  
لا حقال ان يكون ختم من مائة سنة فيكون جبراً له وهذا يوجب التفرقة وما كان  
ابتداء اعاب الدين وانما على العبد ما تحفر او طنة ولا يلزم منه ما لا يعلم ان لم يكن الله اعلم له  
لما يعلم الله وقد ذكر في تفسيرنا ابو عبد الله التمسوا رضى الله عنه ان وقف على المنع من  
ذلك منصوصا وانه من الخير فانظر له والله التوفيق للصواب **فقول** ولا يصلح التطوع  
حتى يفيض ما عليه يعني ما لا يصلح ان يكون له الهدية وانما لا يجزى بعد اشر المآل  
ولا يجوز غنى واحاط الا بتمامه قال بعض شيو خنا العلم ان يترك الجميع وليصل  
النوابيل بان بعض النصارى هم من حضروا لم يتركوا بل مع وفد قال محمد بن النوفلي رحمه الله  
الناس في غير التفتل بنالته واهمال في بيعة وعمل الجوارح بلا مواراة الفلب وبعدهم  
اربطوا التبرع رضى الله عنه معلامة اتباع الهوى المسارعة الى خواجل الخيرات والتكافل على  
القيام بحقوق الوجبات انتهى **فقول** والصلاة افضل الاعمال ومما يفتقر به  
العبد الى الله سبحانه يعني في حضاها وقيامها في الجمع عند صلواته عليه وسلم انه فلا يستقيموا  
وان يخصوا واعملوا وخير اعمالهم الصلاة ولا يجاوز على الوضوء والاسود وقال صلواته عليه  
وسلم مثل الصلوات الخمس كمثل نهر غير يلبث احد لم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات  
اتروا ذلك يفي مدونه في، فالتوايا رسول الله قال في ذلك ان يطوان الخمس وقال عليه  
السلام فيما يرويه عن ربه مرعاد الى وها بعد بارز في بالحاربه وقد تفرغ المتفرجون الى مثل



اداء ما اقرضت عليهم ولا ينزل العبد بتقرب اليه والتواضع له ولا اعيشه كمن له سرور  
ويعمل او يد او مودة او غير ذلك لا يعطيه ولا يستعاضة لا يعبدته الحديث **فصل** وقد قال  
عليه السلام جعلت في خلقه الجنة والنار فيهما حرته والتجليات ولذا اذلة المطافات والمناجات  
وتحقيق التقرب **فصل** عليه السلام المعه ينادي به وقال النبي ما يكون العبد مريد به الصلاة  
وقال تعالى والسجدة واقرب **فصل** بعض العلماء باقر الاعمالي ان الله الصلاة واقر الصلاة في  
السجود ولذا كثر الله كبره في الصلاة كبره عبده في الصلاة اكبر من الصلاة وكمل كبر الرب عبده  
اكبر من كبر العبد رتبة **فصل** واول ما ينظر فيه وعمل العبد يوم القيامة من الصلاة في الدنيا  
عماد الدين وانه لينة الشهادة في الدنيا وحدثت ندامة تضر به سائر عمله والابلا ينظر به في منى  
عمله كذا امر دية النجاشي **وقيل** كثر رضى الله عنه ان عماله اراهم امورهم عن الصلاة  
لم يرضها فحولها سواها لا حلف ورضي عنها فحولها سواها لا ضيع وبه النجاشي عن  
طوائف كتبه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من لم يرضع منهن شيئا كان له عهد  
اربع خله الجنة ومن لم يرضع منهن شيئا لم يرضع منهن شيئا كان له عهد  
وان شاء عفا عنه الله تعالى جاء ايضا اول ما ينظر فيه الدماء والجمع بينهما ان هذا القل  
مات وذلك في المحفوظ والله اعلم **فصل** في جملة الانسان في التوكل عسما يع  
سواء كان في ظل او في النار بحيث يتم ضلوا وسقطوا ولا يقسم به في ذلك وانه  
صلاة الجمعة فبصر العبد والوقاية من كل شيء وفعلها وقد قال عليه السلام صلاة الجماعة  
تفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة وقال عليه السلام لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد  
وقال عليه السلام من صلى العشاء والصبح في جماعة لم يزل في الجنة حتى يلقى الله تعالى  
الله في الجنة يشق وقد جرب ارمي واضبعها في بصره بليته في يومه الا ان يحتل به فيها  
لته واما النافلة فيعز اليبوت افضل كذا قال صلى الله عليه وسلم وتصدق في تصديق  
ذلك ان شاء الله **فصل** ويحضر قلبه بوجه في اول صلاته الى اخرها فان هو بعد  
فهو انكسر والادب لا يترك الله نفسه الا وتسعه لم يترك ان الصلابة طلب بها العز  
ورب دون ذلك طلب بحسب حاله ولا تكلف الفظ عمل الجملة **فصل** ان بعض الشافعية  
الا جماع على ان حضور القلب في الصلاة واجب والجماع على انه لا يلزم في كل حال في  
جزء منها ولا ينبغي ان يكون محذورا حرام وقوله تتواهد وما يذكر عن الصوفية في  
فليس من باب التحريم ولا كبح حسب المقام ولكل مقام مقال وصاحب الحال يسلم له ولا يفد  
تذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم رتب وزجر به لغيره الذي كان عند عايشة ورمي بالتحية

كعبه العبد



والخاتم وقال كذا ان تعنتت به حالتي وقال عمر رضي الله عنه انه لا جرم الجحش واذا به الصلاة  
 الى غير ذلك وشرا هذا التوسعة وان كان الخوف هو المطلوب فذكر السيس ودالة التوسعة  
**قوله** ويكون خائفا خاضعا لله تعالى يعني لهجة بعظمة المقل وجلاله وينشعر نفسه  
 انه يقف بغير رياء كبير مطلع على خفي ما به الصميم فلا يد على كل كسر وحقه لا يقبض عنه شيء وما  
 يعجزه عنه ورعيته على ذلك بغيره في الامر قبل صلاته وادمان طهارته وكثرة صلواته من  
 البزوصت لسانه وفهمه شواغله وادمانه في كل شيء وتمثيل الحق كدنه واقف على اليأس  
 ودالة تربي دفع كل خير فلا يحتاج العبد الى غير الصلاة **قوله** ويدفع عن نفسه  
 شواغله الدنيا يعني عند توجهه الى الصلاة وبها ان عرفت وقد قال ابن العربي رحمه الله  
 ان كان ما ورد عليه في صلاته مما ذكره ملا صلاتها بكانه لم يدر صلواته وان  
 كان مما لا شعور له به اذ ذاك ولا كثر فقد له او لم يحطم بباله قبل الصلاة والصواب الا ان  
 تسأل مع الخواصر مضروما عدا الا ان تضروفا قد تنكس بعض الفقهاء ان بعض المتأخرين ان يجد  
 التوسعة في الصلاة بقل طول الوقت اليسير يعني الدنيا فانه لا بد للاب من زيادة التوسعة  
 ولا يمكن منه منها **قوله** بعض حب الدنيا شجرة في القلب هي عثر الشيطان  
 واداء الشيطان منه فليقطعها ودخل بعض الفقهاء على الشيخ ابن مدين رضي الله عنه  
 ليذكر له التوسعة في الصلاة فقال الشيخ في كل يوم في الصلاة ان الشيطان جاءك في الارض فقال  
 ان السخوة في الدنيا وهو الذي يذل وخنولتم يستلنا وهو الجنة فانا لا نخل يستلنا  
 وورد في الدنيا في منكم لا ابا في بهلاككم في ذلك ولا دنيا انتهى بمعناه من رسالة القدس  
 للحاج محمد بن محمد **قوله** قال صلى الله عليه وسلم ليس للعبادة صلاة الا ما عفل منها  
 يعني ما عرى وفوقه ونحو حصوله لا ما غلب عنه صلاة وصلاة في الجن ان الله يطلع  
 الصلاة فلا يكتب له ثوابها ولا ثلثتها ولا ربعها الحديث والا حاديت والا ثابها هذا  
 الباب كثيرة في الاراد ما قبله بكتاب الصلاة واجيد علو الذي روي في قلوب القلوب  
 ونحو ذلك والله الموفق للصواب **قوله** وصلاة التوسعة وهو كذا التوسعة الخمس  
 انما هي الجند الخمس والاسم سفاد **قوله** وروفته بعد عشاء عجيبة وتبع العجم  
 وضروريه للصباح انتهى بكونه في صلاة الصبح فثالثتها يقطع ان كان قداما واربعتها  
 واما ما ورد في التوسعة في عذر كذا قولان ولا يقضى بعد هذا كذا انما هو بالحاجب وقال  
 ايضا ويستحب ان يكون اخر صلاة الليل او اخر ثم **قوله** جازي بعدة على المشهور وفي  
 في انما هو اسما حد والمعوذ تير او ما تبين قولان والفتوح قبلها للفضيلة وفي الحديث

بيان  
 بطلان

سنة



٢٩  
 وبه كونه لا جله قولان ثم في الشتر اكل اتصاله به قولان وفي قراءة الشيخ يصح وقيل بانها  
 الكافرون رواه ابن النقي وبه الجحيم انه كان عليه السلام يقول بعد ما سمع ان الملك  
 القدوس ثلاثا وعديت السجود بعد هالاه عجرة به ولم يردك فيها الفنون وما افلح  
 ورعها خلف ولا يصل بينهما وبين السجود بالسلام البقرة والله الموفق **قوله** وركعت  
 الجحيم من الغلاب يعني مرغبة في فضلها وقيل بل هو سنة تحدث ان كان عليه السلام  
 لم يتركها قط اذ الحجاب وقراءتها باجم الغراب فقط على المشهور وقيل هي صورة نصرة  
 يعني مثل قولها الجحيم ومن قول هو الله احد بعد رور ذلك فيها وفيه خاصية الاس  
 وروى عن الانسان لم يرضه فالواضح بعد ما غم مشروعة على المشهور انتهى ولا  
 يصح صلاتها قبل تحق طوع الجحيم ومجائته فضاها بعد طلوع الشمس بخلاف غنمها  
 والشتر على المشهور وينبغي الدعاء بعد ما يورد وقوله اللهم اجعل في نوراء قلبه الى  
 اخره وقال النبي صلى الله عليه وسلم رحمه الله رايته رب العزة بدهن من الكثر من الف مرة و  
 كلها اقوال يارب السلك خاتمة الجحيم فيقول ان اردت ذلك فقل كل يوم من الصبح والجم  
 اربع مرة يا عين يا فيوم يا يدع السموات والارض يا ذا الجلال والكرام يا الله لانه  
 الا انت ارسلك اني في نور مع فقك ابد ابالة يا له يا له وبالحمة فينفع  
 اذ آت به هذا الوقت وما بعده الى طلوع الشمس على وادى ذلك بعد الجحيم يقول النبي  
 فعل عبدا اذكر في ساعة بعد الجحيم وساعة بعد العصر اركبك على يمينها **قوله**  
 عليه السلام ان الذي يصوم وليس بشيء الا ارحم الاغلبه بسد ذوا وقار يراو بشرا  
 واستعينوا بالعبادة والروحة وتوفى والدجلة يعني ذكر طريق النظار وبقا البيل  
**قوله** وقال صلى الله عليه وسلم ركعتا الجحيم والدينيا وما بينهما يعني اذا حصلت  
 للعباد بحسن ان يربيه غير من تصدق بها وهذا غاية التي غيب ونهاية التعظيم والحض  
 وما عند الله اكبر **قوله** وليكن الانسان والنطوع يعني الصلاة ويحتمل به كل  
 عبادة وهو انهم مع ولا يكره لا ينطوع الاعلى فاسون **قوله** فلا يصح الا عند طلوع  
 الشمس ولا غروبها فانه منوع ولا بعد العصر والقروب وقيل ان الغروب فانه مكره وكذلك  
 عند غروب الشمس بخلاف ذلك وخروج الاما يوم الجمعة يقطع الصلاة وكلاهما  
 يقطع الصلاة ويكره التجل بعد ما به المسجد ولا يصح بعد الجحيم وقيل الصبح الا ركعتي  
 الجحيم والورد قبل الجحيم ثانيا عنه **قوله** وجاز جنازة وسجود شاة قبل السجود  
 واصبر ارو قطع محرم بوقت نهر انتهى **قوله** بانه يكمل له العشر يعني به



باب كما لم يجر فيه مثلاً في نصف الصلاة على من انوار ما يجمع له من الحضور قتلها ذكر ذلك  
 في رجمه الله في الاربعين وقد ورد معنى ذلك في الخبر بان النوار هو ابراهيم **قوله**  
 وفيما يلحق بها تنقش بعد صلاة العشاء وقال ابن ابي عمير ان هذا ارجح ونحوه عنه ركني  
 الشيع والمنتصرون وحيث عام بالنسبة صلى الله عليه وسلم وابطال الوفاية، اخبر البزورج  
 الصحيح ابطال قيامه او وكد كان بناء او البزورج، اخبره ويقوم وسطه وقال عليه السلام صلاة  
 البزورج انما هي منسوبة واد اختلف احدكم الرصم فليوتر بها واحدة ويستحب في صلاة البزورج ان يستغفر  
 خمس ويستحب في صلاة بر كعشر في ينس كذلك كان عليه السلام يفعل والاولى اصول  
 في ذلك وقال عائشة رضي الله عنها ما زاد عليه من نكلا في رمضان ولا غيره على  
 اثني عشر ركعة بعد ما التزم وتر طاب الحزب منه وكرة الجمع الكثير في التلاوة او  
 مع شجرة وصلوات البلاء والاباء القاضية والموضوعات فلا يجوز العز بها وروى في  
 من العلم في ذلك عليه في ذلك معلق وله نسخة والظاهر ان النقص بحسب الحال وكانوا يقررون  
 ان في تسعة من ليلة الاثر ثلثة لسورة الثانية خمس وثمانية تسعة واربعة  
 تسعة واربعة الحاشية احدى عشرة والساعة ثلثة عشرة والساعة احدى عشرة وقال  
 عليه السلام في الفرائض اقراني ثلث لم يوفقه وقال من قرأ الاثر من اخر البقرة في ليلة  
 كعبه يقر عن قيام البزورج او في رواية النفساء في ورازم قيام البزورج ليلة القدر  
 ضرورة من الله عليه بها وزينا علاوة ذلك ما في علمه انه يمنع كل من **قوله**  
 وفيما رمضان يقر اذا غابته الشراويح انه يقر في بعد العشاء ولا ينقص ما يبعده  
 بعض النكاسين فقد بها ولا يقر كونها كثر في اخ ليس في صلاة بها في البيوت  
 افضل ان تعطل المساجد ويستحب الختم في ليلة رمضان وسورة تجز وكان السلف  
 يقومون ثلث وعشرين مرة فامروا كتبت وثلاثين وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه هذا  
 والله ثمانون عنها افضل يقر اخبر البزورج في راي اهل طيبة المنتشرة في يقومون اخر  
 البزورج اوله وهو امر حسن ولا كراهة في ذلك في يوم في الا من يقر في بيته للصلاة في التروية  
 عن مثل ذلك الا ان يعلم من نفسه عجزا او حدة وانما يجتهد في هذا الفيل في جرحه  
 على ليلة القدر وفضل الشهر فقد في وقاية ليلة القدر انما تاواحتسابا فيم له  
 ما تقدم من ثبته **قوله** ابن المسيب رضي الله عنه في صلاة العشاء بمائة ركعة وقد اخبر  
 بحضرة منها والمنتهور انما تنقل وها في السنة كلها او في شهر رمضان فلو ان  
 وحي التمسوها في العشر الاواخر من العشر في تكون ثلثة عشر ركعة في ليلة الجمعة

الفيل  
 اصل  
 في صلاة النذر في شهر رجب  
 من ان يكون الله في ليلة القدر  
 عليه وسلم

الخام

**في ليلة القدر**



في اليوم الاخير من ايام فاستحل المشيم بالاعطاف المنة اصابته فيه ليلة تسعة  
 وعشرون والثلاثين تسعة عشر والثلاثين عشر وعشرون بالاربعاء **الثانية** عشر  
 وبالحبس الثالثة والعشرون وبالحجعة الثالثة والعشرون وبالثبت الحادية والعشرون  
 وبالحجيم هذا اول فديع بها بعض الحفظ يعاوار يعرفوا وكذا لك ساعة الجمعة وقت  
 يحكي انها اخر ساعة منها وقد يحمد الله الاوقافها ساعة لا سواها عبد مورس  
 الله شيئا الا اعطاه ان شاء **قال** يعني من ايامه والشيوع رعد الله ورسنا القاسم  
 فيها فليعلم اماورنا للقيام في وقت شدة كذا في سورة القلم فانه يتشبه مراثي وذا  
 في ذلك كلاما لا يستحضره الا وفقد ذكر البلاء رعد الله تعالى ان فراءة قوله تعالى الله يوفى  
 الا بعشر غير موتها في قوله اجل مسمى يقوم متى نوى ما لم يتكلم بعد ما وصرح بانه عبد  
**قوله** وسجود التلاوة يعني السجود في المواضع الاحدى عشر على المشهور وفي  
 في اخر الاعراف وفي الرعد والا حال في النمل ما يومسرون في بعض النسخ بل غشوعا  
 صبرهم وكذا في الحج ما يشاء في البرق ان يثورا في النمل في النمل العظيم في الم  
 ثم بل لا ينكسروا في صروا انا على المشهور وفي وحس مائة في وصلت اركتم ايا  
 تعبطون **قال** اختلف النسخ زيادة في اخر النسخ والانساق والقيمة لقوة الاطراف  
 ولم يرها عزرايم والله اعلم في مسجد القارة والمسمع للتواضع او التعليل والقارة اقدم  
 ان صلح والاسجد لنفسه كان تركه امامه **حليل** وكسره فمجد مثل وزن لده وجهه  
 اقله يصعد وفراة بتلخيص جملة وجلس لها الا لتعلم ورفق القارة الا في المسجد يوم  
 التحبير وغيره وبما في قوله في الجملة على الواحد قولان **قال** ايضا يعني اياما واصل  
 الهذ هب بغيره ان كسر حزيب المعلوم ومنه علم فاول مرة ونذ لسجد الا عراف فراءة قبل  
 ركوعة في الصلاة ولا تسجد السجدة في التلاوة الاعلى وضوء ويكني لها ولا يسلم منها  
 وبالكسرة الربع منها تسعة وتسجد هاء فراءها في الركعة والتاقلية وتذ في كسرة وفيها  
 عند ذكر التنظير في النمل كان ابن عمر يسجد هاء على غير وضوء انتهى **قوله**  
 فضيلة يعني كذا في الفامير والسجود فضيلة وقيل في سنة ونسخت في السنة في الاخير  
 والفضيلة ايضا وما يقوله بعض المصنفين من جمع السجدة ان اول التلخيص في كل ركعة او سورة  
 الاربع في خامس ليلة رمضان بعد عشرة رما لانت مفضلة **قوله** وليس عبا في صلاة  
 النحر في ما فيها والشراب وقد قال ابو هريرة رضي الله عنه او صا في خلية صل الله عليه  
 وسلم ثلثة في صياح ثلثة ايام وكل شهر ورع في النحر والاربع والاعلى في مسلم

كانه  
 ويعمل بنوي

واختار



اربع

بنيان  
صلاة  
ربيع

عليه

قال صلى الله عليه وسلم يصبح كل على سلاما وكل احدكم صدقة بما من معروف صدقة وزهني  
عن منكر صدقة وعد الشدة **فصل** قال ربيعة عن ذلك ركعتان بركعتيها من النسي وبنيان  
عليه التثنية يصح النسي **فصل** بعد مدونة كما استحب بعض العلماء ان تكون سنة واحدة او ما به حديث  
ان ما في من صلاة الفجر ونسفي تخفيفها ولا ينفق سورة معينة فيها ولا بدنة والنسي  
او النوافل الا كما ورد ولقد تعدى الامر بانواع من غير الزلزلة في الصلاة وقصرها على نسيور هتة  
وروا ذلك في بنيانها وما هو الا الخروج عن النسي واداءت صلى الله عليه وسلم النسي في آخر الزوال  
واحسنه اذا كانت الشمس من المشرق ومثلها في المغرب وقت العصر **فصل** في النسي ثلث ربة  
خمس باعطاء ثلثها في خمس سعة الزوال في صلاة النسي ورضاه في الصلاة الطعارة صلاة  
القلب في الصباح والجماع في الصمت وغير الذنب والاشرة في صلاة الليل **فصل** في قول  
لتنقل قبل الظهر وقبل العصر وبعد المغرب وبعد العشاء يعني بلا صلاة علم المشهور وروى في  
الظهر اربعة وجدها ركعتان وروى اربعة وقبل العصر اربعة ركعتان وركعتان على المشهور  
وروى ثلثا وروى عشرة الزوال على ما في العشاء وروى قبل العشاء بركعتين في صلاة  
غير لا كثر قوله عليه التثنية بركعة في صلاة وبعد العشاء ركة ركعتان وروى اربعة واما  
في الاحاديث والنسب المعتبرة الا حاله والجماع كله في الاتباع **فصل** في الاستحارة  
مرايض القواعد والنسب الموات بلا ينفع بعد ان يهملها ليدفع علم كل امرء بربه وما  
يبدعه بعض الناس من المحرمات والنهي للجماعات سيما ان ما مضى باصاحبه ولا كثر يستحب على  
ما ورد في الصحيح وينظر للتيسير **فصل** في المحبة السنة ويجوز عنها اداء الفرض ويجوز  
للمار تركها علم المشهور ونحية صبيحة مكة الطواف ويسجد بتحية المسجد في المحبة وبه  
صلاة عليه التثنية افضل وكذلك كل نافلة **فصل** في التوبة في الصحيح ركعتان بعدها  
الا يستغفار والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم **فصل** في التسبيح معموها ولا ينفق  
للعامة ان يعمل الانساج او فارق الحديث ويسل عن ذلك اهل العلم باه العمل القليل في سنة  
خير وعمل كثير في اذنه وينبغي ان يكون صوفي في نهاره ذكر وبعد صلاة يستغفر  
ثلاثا ثم يقول اللهم انت القائل في قوله تعالى ان يقول اللهم اعني على ذكرك وشكرك  
وحسن عبادتك ثم يسبح ويحمد ويكبر ثلاثا وثلاثين مجموعا او مائة وثلاثين المائة  
بلا اله الا الله له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لان قراءة آية الكرسي في كل صلاة  
وبالحمد هذه الاذكار لما عسى ان يكون وباللهم احداثة بعض الناس نسي الله العبادية  
**فصل** في صياح رمضان في ايض النية او النية منه ويكرهه يعني انه لا يلزم منه تجديدها

عن



كل ليلة ابر الحاحب وكثر الكفار وبالحا والسرحدون يوم معر قالها بحلو السرحدون  
والمنصوران عاشر اخصه وعربي الماحضون الماحتاج المنقير الى نية انقصر وحيث انقصر ط  
الثنية ولا يلزم مفارقتها للنجي ابر الحاحب واذا روت الثنية بعد الانقضاء فالمشهور بطلان  
تجدي بطلانها انهم **قوله** ولا يقطعها الا الحيض او امر يقضي لاجله ومرض يمسوه  
يقع كالنفس والنفس المبيح للنفس والهرم والمرض والحامل لا تقدر على الصوم والنجوع وا  
نقضه النقص لا يفارعهما على الصوم ايضا فاذا انقطع بواحد من هذه او غيرهما فالمشهور  
تجديدها وابطالها ببيع في مدة النقص وتنتحب البديهة للهرم ومرض معناه وهو مد عن كل  
يوم يقضيه الا المسلم والمريض والنفساء والحائض وغيرهما من يجب عليه القطر ووزان  
عطينه او جوعه المطلق بهذا كله او تشرية في مدة مسلك بنية اليوم فان كل بعد الاكل  
في الكفارة فلو ان لعنة مناولا ولا يقضي المسلم الا بغير طيب ذلك بان ابطر مناولا  
ولا ينع عليه وتلا صيل ذلك بطور يطيب ذلك ومطاه **قوله** والا مسلك عن اطل  
صحاء او تضرب الى ابطر يقع طول كفارة ومنفعة والسبح كالبحر والاذا صلا غير الا حشرار  
منه ابر الحاحب وبما صول ما لمناع والعين والا حليل والحفنة قالها المشهور يقض به الحفنة  
او سواها الجارية كالحفنة بخلافه هو الزمان وفيه الا ان يستطعمه وخيار الطهر هو نحو الذباب  
يدخل غلبته معبوعه وبغيره الذبيح فلو ان هو خيار الجدا يسردونه والمشهور الا فضاء به  
بفئة والطعام غير اللامتنع يتبع نوضه او عطش جاز بان غلبه كثر حلفه فالفضاء انما يقع  
بالفضاء والكفارة والسواك مباح كالتفاهار ما لا يتخلل منه **قوله** كره بالربط لما يتخلل بان  
تخلل الى حلفه بكم المضمة **قوله** والا مسلك عما يقصد به ما يكون غير الرجل والمرأة  
يقع ومنع مان الجماع ونفسه وتسايج ابر الحاحب وفرضه الا مسلك عن اخراج مني  
زوف وبه المذني والا فخر قولان والمباح كالفكر والنظر والقبلة والنية لشدة وطلا عبة  
اركان الشلابة ثم حرم وان علم يقعا حرام وان شك بالخاهر التخييم فان فكر او نظر ولم يستمع  
بلا فضاء انقضاه امانى للشفقة والقبلة مطلقا ولو لحدثة كالفكر المستند والملاعبة والملاعبة  
لمباشرة مثلا لان في المنزلة كفارة يعني تفصيل خلافا للثمة **قوله** ايضا وما المرأة  
كالرجل في الضرورة كالماء وبه الخارج منه والتحلق يستدرة قولان كالبطن وامثلا  
المستند عن المشهور الفضا فان استند عن غير ضرورة غير جهة الكفارة قولان ونكر  
الجماعة للنفس سرود والمطعم والعلك والطعام ثم يحج انهم **قوله** ونظم من نظم رمضان  
يقع لاراد عظمه فقال تعنى شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن الآية وفيه عليه السلام وصام



رمضان لها فاد احتسابا بغير له ما تقدم وخذ به وقال البخاري في رمضان لها فاد احتسابا بغير  
 له ما تقدم وخذ به وهو ينظم الله المصطفى بغيره صياح وثبته في كل يوم وكله بغيره في الايام **ف قوله**  
 ويحتسب الانسان به احتسابا للمعاصي وبه علامته انفقوا اكثر مما يكون في غيره يعني نيل الله  
 الموعود عليه بالحديث وهو قوله عليه السلام ان الله في كل ليلة في رمضان عفا عن الناس  
 الحديث وحذر ان يجمع فيه في الخبر ان جبريل النبي صلى الله عليه وسلم وهو طاعة الله  
 وقال يا محمدا انك اسبوه او امددوا فلم يجمع له لا غير الله له فلا امر فقلت اسبوه لم يستطع  
 الا ان يقولها ثم قال يا محمدا انك اسبوه لم يجمع له لا غير الله له فلا امر فقلت اسبوه  
 ولم يستطع الا ان يقولها وقد كثر الحديث وثبته في كل يوم وعفا عن الناس الحديث  
 ان شاء الله **ف قوله** وكل صياح غير رمضان بالذبح فيه من السنة والا فكل عام جميع المذبح  
 يعني من الاكل وغيره ما تقدم ورفعه ايضا حكم السنة الا انه يحل امره عليه الصلاة والسلام  
 ثبات يوم عاشره من بكر كل ليلة من كسبه من رعايته بخلاف سائر الايام تذكر  
 كان اركبارة او فستة او فستة او فستة من صياح يوم البصر والله محرم ثلاثة ايام بعد يوم  
 النحر وعمل على النحر يوم الاربعة الثلاث للمنع ان لا يجزئ هذا واخرها من ذكر يوم حاد في  
 كان صياح متتابع قبله وثبت النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة من دار البصر يوم السبت  
 كونه رمضان **حليل** وصياح عايدة ونحوها وفضاء وتذكر حاد للاحتياط والاحتياط  
 اصحابه ليتحققوا لتركه شاملا في اوزوال عند رباح بالبحر مع العلم برمضان كمضطر  
 فلفاد وطوارز وحته تطهر وتعالسار وتجهيل بطورنا خير من صوم بصم وان  
 علم دخوله بعد الحج وصوم يوم فته وان لم يحج وعشر في الحج وعاشوراء وثلاثه  
 والحرم ورجب وشعبان واصحابك بنية اليوم لم يسل وفضاؤه وتجهيل الغاية يعني بحيث  
 يجب ومتابعة لكل صوم ايام تتابعه وبعده بكمصوم ملتزم لم يضر الوقت وبذية لغيره  
 وعطش وصوم ثلاثة ايام وكل شهر وكبر كونه البصر كسب وشوالا ووصلح  
 اوعده لم يحج ومد او ان حرم منه الا خوف ضرره في يوم مكر ونطوع قبله او فضاء الله  
 بلطفه والسفوفت من خلاله ما تقدم وكلامه انما يجب **ف قوله** الاول العلم بدخول الشهر  
 بشرط به محذور الصوم ووجوبه فيعمل فيه على حذر عذر او استعانة والافضل من غيره  
 التي قبله من الاكل او حدة طه وعدة **حليل** وعمل عذر او من جوارح رويته والاختار  
 وغيرهما وان اظهر بالفضاء والعبارة الا بتاويل فتاويلات ثم قال ولا يعلم عنهم في شوال  
 ولو امر ان يظنوا بالامسح به ليعرفوا هذا اوله اخره ونزومه بجمع الصالحات







جناح مهارته وساعته يجانب فيها نفسه وساعته يعطى فيها الزخاوان الذي يصرونه بقرب  
 نفسه ويدلونه على ربه وساعته يجانب فيها نفسه ربه شهواتها الباطنة وعمل العباد ان يكون  
 عارفا بزمانه مهيئ كالساعة مهيئا على تشيئه ان ينهي على سبيل ربه **قوله** والمعاني  
 معتزلة على الجوارح يعني وكذلك الخيرات بكل جارية على تخشع به ينفع ان يراعيها وهي  
 امانة لله عند عبده فليست له امانة وليعمل على خلاصه في كل يوم بانه والعمل بها عتية  
 وليس ذلك الا بالمراتب فالاول كل الذي لا يخاف ربه ولا يراي مولاه الخ خلفه **قوله**  
 ومن الجوارح القلب يعني عمل الخلاق والقلوب وما يقرب ذلك الا بالقلب فليكن العبد مرافقا له اكثر من  
 غيره لا سيما وقد ورد ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى افعالكم وانما ينظر الى قلوبكم **قوله** يوم  
 بالاخلاق جميع العبادات لله تعالى يعني بذلك ان كل ما اوتي من ذلك لا يبيع ان يفصد  
 بالعبادة **قوله** وسواء وقد ذل بعض المشايخ مع عبادته بالاخلاق ومع اخلاصه بالعبادة من العمل  
 والقوة **قوله** والفضل ضربه عند العمل لا جلال الناس ساء وترك الاعمال جلال الناس ترك  
 والاخلاق ان يعاديك الله منها وما تحمها كما لا يحب العمل المشترك كذلك لا يحب القلب  
 المشترك لا يفضل عليه وفيها ايضا الاعمال صور فليمتد وارواحها وجوده سرا لا خلاص فيها  
 انفسها والاخلاق فصد وحده الله بكنوز وعمله مراتب وتكاملت منه مراتب وانما يعبر  
 العبد عليه بنقطة الخلق من عبده سرورته انهم لا يدركون قسما ولا غيره بل لا من حيث  
 اعينهم هم الشوكة الله في القلب من لا ينفى يعني بيه نصيب وهو مقام الاحسان والله اعلم  
**قوله** والغير يعني السكون والاضراب **قوله** في كل ما يحب الايمان يعني مقاييس  
 اليه ورسوله ومهاري مع اليها ملك وتكدي وغير ذلك من ذلك في الله وذلك فهو  
 كلام حلال الدم وراعيه الخوف ما هو مقام لا يشرف عليه مباشرة او حيث الخوف والرجاء  
 وهو الخاف على علم اليقين وان اوجبت المحبة والشرق فغير اليقين وان اوجبت الانفس  
 والهيبة من اليقين وكل مرتبة من هذه المراتب مراتب لا تحصر **قوله** الخبز ان الله جعل البرم  
 والراحة في الرض والغير وهذا ابو طالب المكي رضي الله عنه واخر ما يقرب به العبد به في نفسه  
 واعماله هلاكه والشفقة بحبه ضعفه في نفسه لما وعد بالغير او شوقه عليه فالقوة  
 اليقين اصل كل عمل طامح انتهى وبه الباب حكايان ينبغي مطالعتها والرفق عليها بانظرها  
**قوله** والصبر يعني صبر القلب على حكم الرب وان كان مع الحرارة ويشغل ذلك الصبر على ايام  
 اليقين والصبر على ما صبر والصبر على بلاية **قوله** قد ذل انما يوم الصبر وانما هو يوم حساب  
**قوله** والله يحب الصبر وقال عليه السلام اعلم ان الله لا يرضى بان لم تستطع في الصبر

خ  
 عامل

على



[illegible]



ابو محمد شمس بن عبد الغفار رضي الله عنه عن ابي عبد الله هذا الرجل الذي قال له ما من رجل  
 فانه لا تنصر ك قال الشيخ ابو القاسم بن عفيف الحضر عن رضي الله عنه ليس له رجل الذي  
 يعرفه ووجهه يعرف الدنيا فيقول هذا الرجل الذي يعرفه كيقينه امساكها فيمسكها فلات  
 ولم لا لانها كالحبوت وليس الانسان بدفن الحبة انما الانسان امساكها حية فاعرفه ذلك  
**وقال** الشيخ ابو القاسم بن عفيف رضي الله عنه في الامارة قوله تعالى وما لك بميمك يا  
 موسى قال هو عظامي التي قوله تسع ويخالف للون وما لك بميمك انما النون فيقول هو خنثى  
 انوكوا عليها وانقر بها عن عفة وعنده اعضاء فيقال انما فيها عفا والفاها  
 بكشفه له عن حقيقته باء اهر حية تسع فيقال خذها ولا تخف بيد خذها فاذن  
 كما تركها باء ما طاع الله اخذها في الطاعة من كها **وقال** الشيخ ابو محمد رضي الله  
 العاقل حراة اذا قطع واسمها حنا واسمها حنا **قوله** والنورع يعني  
 تحت عظام الشبه **وقد قيل** لانه لو كثر في طين لوسعه وقبحه خير الدنيا والاخرة اضع  
 لا ترجع اربع لا تنزع **النورع** لا يتبع **والنورع** ان ياخذ ويد الله بلا والسطنة في الحكم  
 لا المذرك الى الاخذ والخلاب حتى سر ان المعصية بيم مولاك فان كنت كذلك فمحت  
 ما وافق العلم **وقال** الشيخ ابو القاسم بن عفيف رضي الله عنه انما حال الحال لا يخطر  
 لك ببال ولا يسمك فيه احد من النساء والرجال **وقال** الشيخ ابو محمد عبد الله بن محمد  
 رضي الله عنه اجمع المسلمين على ان الحال المحض ما اخذ ويد الله بلا والسطنة يعني تحت  
 بالمذموم يعطيه ولا يذم ما نفعه الا في حيث امر الله به الحديث من انما الله زفافهم  
 مستحبة والنسب شرا في ذلك فاما ما رواه عن الله اهذ له عليه السلام ثم واقطه وكسفت  
 فاحذ الشتر والافط ورد الكبر وعلم هذا فلا تشبه فيه نفسه فيما يقع ولا يروى عنه  
 النورع باخذ له تركه اكل الحرام المحض وهو لا يعلم **قوله** وليس بواجب بل هو  
 المستحب الذي تركه مكروه يعني هذا حكمه من حيث الجملة وقد يجب اذا فونت المشبهه  
 بان يكون الغالب حراما او شبهه محض ونحو ذلك **قوله** وهو يعني  
 النورع ان يترك ما يضرب منه ان يكون غير حلال يعني ولا تخف حرمة شاموا السلطان  
 وصواعه فتنافون الظنة ان يكون يوم العيد ونحو ذلك ما يستند ان علامه جلية  
 او في بنية من الجلية وما عند ذلك بوسوسة ولا يلزم من السؤال عن مستور الحال ونحوه  
 عند اذنيه فيحرم والنسوان في العلم محولة على الحال كذلك اموالهم من يتبع خلافه  
 او تقوم علامته عليه **والحال** ما جهل صله ونيل ما علم له **قوله** فيا واصل صله

ولا الشراف







في الدنيا وتعلم بعض من اعطاه الله او صلته الى الجنة والنار شجرة في النار اعطاه الله الدنيا  
 ايضا وتعلم بعض من اعطاه الله او صلته الى النار في خبر اخر انه ثلث ملية ومغفور غلظا اعطاه الله  
 النفا واخر من اعطاه الله النفا كثيرة واعلم ان الله ترك ما سواه لله تعالى والعمل لله لا اله الا الله بقرطه الطيب  
 عند الله لا يغفر عن سر كنهه لجل وكرامته النفا غير منحصرة وتعرف من انفس النفا محملة وهي في  
 بعد ان شاء الله تعالى **قوله** وروية الله له تعالى في كل ما انعم به يقنع وامر الله تعالى وامر  
 الاخرة وما لم يعلم منه الله في كل شيء ومع كل شيء وقيل كل شيء وروى الله مفصرا على شئ نعمته  
 في ذلك الله في كل شيء شغاره المحمل له على كل حال واستفهم الله والنفس فيه ولا حوار ولا قوة  
 الا بالله القوي العظيم في الله على الجحولة وقوته فلا حوار عن معصيته الا بتوبه وعصية وتلا  
 فو على طاعته الاجر منه ونعمته **قوله** وحسن الخلق يعني معاملة الخلق فان  
 ما يحب ان يعامل به في كل حال ويسره الغرض اليك انك التبت عن عند الشهوات والغضب وعليه  
 يحرم كلاً والمولى اذا قال وهو ان ينصف بحسن التزجية وينصف فيها وقال المولى رحمه  
 الخلق هيئة وانما في الدنيا من نعمته لا من ريسه في محسنها حسروا في حياض  
 وفي الجنة العجيب اسحق خيلكم وافرغ مني بحال السبع واليد متية احاسنتم اخلاقا الموصون  
 اكنافا الذين بالبر وبولسوا وان شئتم انكم واعبدكم في بحال السبع واليد متية اخلاقا  
 المشاء وفي كل يوم من المبرفون في الاحبة **قوله** في خبر اخر سوا الخلق بعد العمل كما يقصد  
 الخلق العظمى النفس والله ما جئت به هذه الدنيا كثيرة وقد ابرر فيها بعض العلماء ارجى  
 حد يشاء **قوله** وحسن الخلق يعني انك تعلم مع قدرتك عليه او علم تفدي  
 قدرتك عليه في الجنة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اعطى بغيرك واتى بغير  
 وظلم بغيرك وظلم ما يستحق في الجوارح له بل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انك الذي لم يلم الا من وهم  
 صمدون **قوله** ابو العباس السري رضي الله عنه لم يلم الا من في الاخرة  
 وهم مهندون في الدنيا وقيل العبد اذا ادعى على طائفة قال له تعالى انت عبيتي تدعوا  
 على طائفة من خلقه يدعوا عليك فان ردت ان استجب لك استجب عليك وقال تعالى  
 وجزاهن بمئة ضعف مما عملن واجزا باجر عملن وذاهيك باجر يدع على غنى  
 كبرهم وواوهم وشهد ان تدعوا على الخلق فيهلك انما الشان ان تدعوا بطائفة  
 بغيرهم عما هو عليه في يد عليك ما اخذ منك او يتخذ منك فيعود امره اليك ولا يهدي  
 الله بك رجلا خير لك مما طلعت عليه الشمس **قوله** ونظر في طبعك يعني من الشراة  
 ودعوة الله ما عاينته اهل الاسلام ولا يحمل المسلم ان يهجر اخاه بوزن ثلاث بل يمشي في بعض

في

هذه الاية



هذا ويؤيد خبر هذا وغيرهما الذي يندرج تحت طاعة الشيطان وكذا روى عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في الصحيح لما جعل الله تعالاهم بالمرئى وقال في هذا مقام العبد بك  
 من الكيفية فقال لما شربوا من الحرام قطع وقطعت وعنه صلى الله عليه وسلم  
 انه قال محبة يوم محبة ومحبة لشهر فريه ومحبة لسنة ربح ما لست وصاله من حله في  
 قطع الله وقطعها عن علي كثر من الله ورحمة محبة اربعين يوما ربح ما لست وصاله  
 من حله وقطع الله وقطعها ذلك من الحرام في هذا **قوله** ونقطه من حرمك  
 يعني بلا تجازيه بما فعله من لم يحسن الامور احسن اليه فاما مكافاة او مثلا خبر والمقصود  
 ان لا تقابل احدا بوجهه وروى هذا المعنى حديث ابي بصير اذا قال عليه السلام ايعجز احدكم  
 ان يكون كانه صم صم صم ان الاصح قال اللهم اني تصدقت بعرضي على المسلمين فبالعلماء  
 هذا ليعلموا رفع وامرهم ان يقع بلا يجوز له هذا ان يسوغه والله اعلم تسليتا عما يشترضه  
 الله عنها عوفى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان كان خلفه القراء يرضون له ويغضب  
 لغضبه هذا العفو وامر بالعرف واعرض عن الجملين وكان الشيخ اشهر الى هذا الحديث  
 وبالله التوفيق **قوله** ومما يفتقر عنه مما يتعلق بالقلب القليل في حشر الشخص  
 في القلب مع اظهار عدمها لا ضده ما يري بها عنك بحاشية من حركات قلبه  
 والدعاء بالخير القبيح والشر الشيطان يا بصر منك بذلك **قوله** والتفقد يعني الاقل  
 ممة على ما بالخير هو غضبت عليه مع اظهار ذلك واخفايه ويدوجه الاحسان  
 لمراة عليه كذلك والبالغة اكراميه وان ابايا ظنك ذلك فانه يحسن المعاملة  
 بزوال عنه اللسانة وبنايس الشيطان منك بذلك **قوله** والحسد يعني ارادة الزوال  
 نعمة الله عن المحسود سواء اردت زوالها اليك او مصلحا وهو نشر الحسد باقانا  
 تريد ايكركه قتله وهو الغبطة فان تعاليت بالخير المحمودة والافعال الحسنة وبزوالها  
 الدعاء للمحسود والاحسان اليه لئلا يسرق ضرر الحسد كذلك قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اذا حسدت فلا تنفق وان تكلمت فامض وان اذنت فلا تخفق  
 انتهى **قوله** والبقى يعني النقص والاذنية بغير حروفه قال تعالى ان الله لا يحب  
 المتفردين قال في تفسيره العبد هو الحاضر في رضى الله عنه والاعفاد على مراتب  
 عديدة فاحدا منها مقادير الحسب الامزجة والطبايع المضمومة انتهى  
 والاعفاد من البقي بالاحسان لما بالاذنية وقوله تعالى ان الله لا يحب المتفردين انتهى  
**قوله** والنقص يعني اظهار قوة الانتفاع على المقصود عليه والمنا المذموم



الانسنة سال عن الغضب لا وجوده وقد قيل ان غضبا ولم يغضب وهو عار و هو من غضب لم يغضب  
 تشبها وبما ان الغضب ليس من سبوع الغضب ليس من سبوع الغضب قد قال عليه السلام لا يغضب الا غيظ  
 له لا الوصية لا الغضب **فصل** الا ان يكون يغضب الغضب له تعالى يعني فانه لا يغضب عنه بل هو  
 مطبوع به قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغضب الا الله واذا اغضب فلا يغضب الا الغضب  
 فتح لا من شرط الغضب على الاطلاع والعداينة فبذلك يذهب وينتفيح لار الشيطان  
 انما لا يبدل من الغضب عار الحس فاذا اذاته مقصوده به كل مرة لم يغضب وقد قال عليه السلام  
 ثلاثة يحبهم الله به الشكر والعناية والعداينة والرضى والغضب والقصد في الفقر والغنى  
 النفس اما العدل لا يجر من الحق والحق ونحوه والله اعلم **فصل** والغضب يعني نقطة  
 النفس والحق لا يقع فيه الا واحد سواء كان ذولا او معلما **قوله** الغضب يعني الغضب  
 وليس على شدة ذلك فالله سبحانه وغيره الغضب انما يعرف من وجهه اليه هو ذل من  
 يغضب عليه عند غار عن دينه فانه الله وفنائه للعلم **فصل** والغضب يعني  
 اعتقاد المرء بفضله على غيره من العلم به لا يبرأ من الغضب حتى يغضب من دونه **قوله** فليس من  
 انه من الغضب بل كل من فيه من الغضب لا يصح ان لا يغضب الا الله اذ لا يغضب الا الله  
 ردا به لم يزل عن واحدة من الغضب يعني اهله كنه وقد قال صلى الله عليه وسلم من  
 تواضع لله ربه الله وتكبر فقد كفر الله وكلام الحمد والتواضع من محابد الشرف  
 الحمد من الكبر بالرجوع الى اصل الامر بان تنزل نفسك تحت باهل الله تعالى  
 وان ما لك وجه من الله وكما وصف لك وهو فاذا علم ان يسلبه منك ويمنع من تكبره عليه  
 ما هو اعظم منه قد قال شيخنا ابو العباس الحصري رضي الله عنه كيف تكبر على من تمنع  
 تقطع بانك عند الله مني وما تدريه وما احد من الناس يدري ما يفعل الله به وبغيره انهم  
 معلقا وكما لا يدرك **فصل** والعجب يعني ادعاء المحمد من قولنا وهذا واحد لا انما يخرج  
 بذلك للغير وهو من شرط هذا في الغالب فقد قيل انما يعجب بنفسه وقد راها هذا المحمد  
 وفي العجب لولان العجب خير للمؤمن من العجب ما خلا الله يرسمون به **قوله** ابدان  
 الشيخ ابو مدير رضي الله عنه انما العجب في خير وصورة المطيع **قوله** المحمدية  
 اورثت ذللا والافتقار اخير من طاعة اورثت عزرا والسكينة **قوله** قال صلى الله عليه وسلم في ذلك  
 مطبوعا في مطاع وهو متبع متبعوا والعباد المحمدية انفس المحمدية من العجب  
 برونه عند الله يد كل الشوق والفتك وقفرتك وعجزك كانه اذ لم يزل في منك  
 كنت قد وقع عن نفسك ما لا تدري من الغضب وريبت كالبوار لا يمكن ذلك فدان ما لك



ونعت من التي ليس لك منه شيء **قوله** والرباء يقع العمل لا جلالا من وجابرجع اليهم  
من صور الينا فبال بعضهم را حيا ان يصحح الناس على عمله فهو مراد به ورا حيا ان يصحح  
الناس على حاله فهو كاذب **قوله** الخبيث الرباء الشريك الا صغى قال يوسف بن الحسبر الربا  
رضي الله عنه الشذوذ على النعير الا خلاص من في اجتهاده انما هو الربا عن قلبه وكنهه  
ينبت على لونه اخر **قوله** الخبيث الشريك باقية اخصى وذبيبة انما في ربه وهذا مدح الامية  
لان ذبيبة النمل لا يكاد يدرك واخبر منه لا يكاد يوجد وانما يتعلم من انشرب الماء عنما على التربة  
في كل ثقب واخبر ان النعير مع كل شيء حتى لو ذاب الشيطان انك مراد به فقال وهو كنت  
فقط فخلص الانك اذا التفت الربا به حالة بعد التفت الا خلاص به اخر **قوله** فذوال السيفيد رضى  
الله عنه اذا جاءك الشيطان في صلاة وقال لك انك مراد به فذو السيفيد وعلمه  
وجود الربا سقوط الشيطان حيث لا يراه الناس فعلم العبد ان يعلم ما لا يعلم به  
لنملا وذا العكس ومضى انت نفسه عن واحدة فبيده من الربا بقدر ذلك بحالة غالبة **قوله**  
والصحة يقع لا جلال يسمع الناس به في الصحيح من احوالها الله به وسمع يسمع السمع  
ويحتمل الشك في ان يعلم الله من خصوصيتك دليل على عدم صدقك بعبوديتك  
**قوله** قال محمد بن الحارث رضى الله عنه من احب ان يعرف ما يستحق من الخير او ذكابه فقد انشرك به  
بعبادته لان عمل على الصلابة لا يحب ان يرى عمله غير محبوبه **قوله** قال ابو الشيماء رضى الله  
عنه ما صدق الله عبدا الا بالستره الا بشيء يمكنه منه انتهى **قوله** انما يتعلم العبد من هذه الخ  
فقط بعلمه ان الخلو كالموتى اذ يقولون بيد الله وان لم يعلمهم ما اقبلوا وكانوا في علي  
العبد والتوجه اليهم ضررا وهو اعراضهم بعبادته امرهم **قوله** فذالك بعض الطائفة يقولون ان  
فهم من تراءى به بعد وتقصيه جدا بذلك ابو عبد الله الفوري رحمه الله عن من رآه هذا القابل  
عنه **قوله** والتمار يقع ثقل العطا على النعير بان كان مكلفا وهو الشيخ وان كان حاصلا  
بما به يده فدون ذلك الناس ثلاثة قسم يعرف كل ما يده له وهذا هلاك **قوله** فنسحق  
يعتقد ذلك الا معذور النواحيات وهذا انما **قوله** فليس يرى ان الكماله وان خازنه في ثقب  
التمل ويا كل بالنعرون ولا يبدل به يد ورفع ماله وهذا انما هو ان امسك واخذ من المال  
والسكك بانه هو خازن لغيره يعلم كل شيء حقيقا ويومع كل شيء فسحقه وبه بعض  
الكتب المنزلة اية اذ مع مهلا مطلقا بالانزوى مفسوم والخمير مخموم مذموم والحمود  
مغموم والدين لا يذموم والشراف الخير اليوم انتهى وانما يتعلم من النمل اذ ما العطا لا كس  
ينبغي ان يكون بافتصاد بالاله لا يحب التوسير **قوله** ان ثقل النعير وكانوا اخوان النعير

ب  
اعتماد



وفنا والذير ان الذير لم يسر جوارا ولم يقتر والذير **وقال** عن من قاسل ولا تجعل يدك مغلولة  
 الى عنقك ولا تبسطها كل البسط **الاب** **وقال** عليه السلام ما عاين القصد والاقتصاد الا في  
 نفسك **ب** انما كل واحد منكم نبي لانيه مك الشوق لا يبالغ في الشكرية بك النجمل **وقال** في الاقبال لا تكون  
 هيفلا فتلك ولا سكر فتشرب **وقال** هذا جدار في كل علم وعمل وحال ومثال والله الموفق للصواب  
**قوله** وكرا هبة يعني اذا توجه عليك او علم غيرك لا تسما من حكم الشارع وقد قال  
 زقل بلا ورك لا يؤمنون عن تجكوت فيما نفي بينهم الابن **وقال** عليه السلام في الحور لوتوان  
 مر **وقال** عليه السلام انما اهلك كذا لما ارمطوا ما قالوا يا رسول الله ننصره مقلوما فليكن  
 نصره فلما قال في اخذ عزم يديه فنهذاه عن الظلم **وقال** عليه السلام لا كبر بغير الحق وعظم  
 الناس في اجتنابهم ذكره ابراهيمية في التفسير **وقال** في كونه او من بالبسط الابن  
 ومن في التفسير اذا جاء بايده اليمن لنفسك با خراجها عن نفسه كرا هبة ان يظلم لك  
 المعنى عن يديه ذلك الفم او ارادة البرقة لنفسك **قوله** وما يعمل احد ذلك واعفاه الا ان ينج  
 والعباد بالثقة **قوله** والطبع يعني المتشوق للعباد وفيه الخلق وهو اصل كل ما تفسد  
 قبله من الزناديل فقد قال المحسن رضي الله تعالى عنهم له وجهه لها قتله بسداد الذر الطبع  
 وصلاح الامر السور **قال** اي هبة برادهم رضي الله عنه كثرة الخمر والطبع سورت الفم والخمر  
 وفلذ الخمر سورت الصدق والسور **وقال** التفسير ابو القاسم المرحوم رضي الله عنه الثلاثة  
 في الذر يترك الطبع في الخلو فيرو فلان الله مدارك العز الابن ربع الهمة عن الخلو في  
 ربع من ذلك فيل اضرع الى الله ولا تضرع الى الناس **قوله** وارضع بعز فان العز في البدار **قوله** وانما  
 على كل من فريه ونده رحم **ان** الفخر من التفسير عن الناس **قوله** ابو بكر النوراني رحمه الله  
 في الطبع من ابوك لقال الفخر في الفخر وروى فيل ما حرقك لقال في التفسير ان الذي لو قيل له  
 ما غايبك لقال الخمر ما ان الله وكلم الناس فيه اكثر ويحصر الخدام فيه الحق الفهم  
 بعد ربع الخلو ورواية عجزهم عن ضرورياتهم فضلا عن غيرهم **قوله** في الخمر من لا يستطيع ان  
 يرفع حاجته عن نفسه فكيف يستطيع ان يكون لها عن غير **قوله** رابع **قوله** وحق  
 الفخر يعني الشغل بالنفس بان ما يبدى ان يرفع الفخر وان لم يحصل ما يؤمله بسببه ونحوه كذلك  
 هذه النصيبه هو اصل الطبع واصلها هو الطبع بالثقة **قوله** في منع الوجود سكر  
 الخمر بالعبودية **وقال** عليه السلام قال في رجا اني اقول عليك **وقال** عليه السلام لا سيما كنت  
 اية بكر الصدوق رضي الله عنه لا شوق فيوع الله عليك **قوله** في الخمر ان ملكا ينادي ان كل  
 يوم **قوله** الخمر الخمر خبلا ولمسك تلبا **قوله** الخمر من هذه البلية انما هو بحسن الخمر والله



والعلم بان خرابته صلتة لا ينفصها فيه، وان هذا الخوف لا يبعد الا نشرا وان هذا لا يبعد الا  
نشرا وما قدر له لا بد له من وصوله **وقال الشيخ** ابو الحسن المشاطي رضي الله عنه يمتنع  
من يبيع نفسه ليقع بكيد لا يلبس من يبيع غيره لها ويرى ان الله يقربه فكيف لا ارحمه لنفسه  
انتهى وفيه ما ينفذ الصريح وخوف البغي وبالله التوفيق **قوله** والشيخ بالفظا والقدري  
بالمفص والمقدور والانه هو كابر والعبد بالتوبة بعض الآثار عن الله تعالى انه قد اسلم من يرضى بقاءه  
وليختار ما اسواه **وقال** بعض هذا الله تعالى يقول ان احد تريد وان يرد ولا يكون الا ما اراد بان يسلط  
في فيما اراد اعطيتك ما تريد وان فازتني فيما اراد ان يعطيك فيما يرضى لا يكون الا ما اراد  
**وقال** رسول الله صلى الله عليه وسلم اباكم ولو كان لولدتني على الشيطان **وقال** عليه السلام  
لا يقول احدكم لو كان كذا وكذا او يقول قد اراد ما شاء وفي الحديث **وقال** رسول الله صلى الله عليه وسلم  
رضي الله عنه لا والتدبير والاختيار فانهما يكدران على الله امر عبيدهم **وانشد** في المعنى  
وقد تبادر ما دبر الله وحده جمع فتواد ولعل ولو **قوله** وتعلم الاغنياء الغنا يعلم  
يعني لا يوجد في بني اعداء في سوادك بما ان جمع بينهم بطلبه فويل على من يقدور على  
انهم وتواضع لغير الله لاجل اغنياء بعد ذهاب ثلثه في الله في الله يتواضع له بطلبه بطلبه بلق  
انظروا الى ذلك فله لذهب الدرر **قال** السهيد رضي الله عنه اذ ارايت الغني باسواء الاغنياء  
فاعلم انه لغير واذ ارايت باسواء الملوك وهو شرفهم اذ كان ذكر بعض العلماء ان بعض  
الانبياء كان يذهب برؤا الملوك لفظا حوايج الناس وجاهات احاديثه ابلاغ الامراء  
حوايج ولا يستطيع ابلاغها به لثا على جواز معاملته اهل الدنيا له بشرط العمل فيهم  
وربهم للذي بما امر من غير غنى يوجب الثبور ولا سهولة توجب الاحتقار **قوله**  
واحتقار الفقراء لغيرهم يعني لا يوجب ترك صلاة ونحوها لما ينبغي اظهار احتقارهم  
لاجله كما هو والرجعة لهم باطنا **وقال** امر صلى الله عليه وسلم ان يصير بجسه مع اهل  
الصحة ولا يبعد عنه عنهم وذلك يعلم لا منه **وقال** عليه السلام اللهم ارحمني مسكينا  
واثني مسكينا واحضرني في زمرة المساكين **قال** السهيد ورد في قوله تعالى ان يفتش  
المسكين في زمرة المساكين لم يفتش بها المسكين في حوائجهم **وانشد** في ذلك على قصد  
الرفق انصاف عن الغنى **وقال** في قوله عليه السلام البذل العبد افضل من البذل السبلي  
انما ذلت البذلة العبد افضل من البذل السبلي **وقال** في قوله عليه السلام البذل العبد افضل من البذل السبلي  
يجب تحقيق الفوائد المسئلة ان الغنى به ذاته افضل من الغنى به ذاته لا ان الغنى صفة الرب  
والغنى صفة العبد ووجد هذا اهل تعلق العبد بوجهه انهم اوجوه لوجه نفسه

خارج



الراجح رجوعه لوصف نفسه ثم اذنا نجد غيبيا ثنا كرا الا في احوال الانبياء وما يبدى لغيره  
 ولقد ذهب ولا يحزن عليه لانه لا يفي احوال الانبياء ثنا كرا لانه لا ينطق لمساواة حاله ولا  
 يقصر واجب وقلة مقامه وبالله التوفيق **قوله** والنحو والتناقص في الانبياء يعني  
 سببها كثرة واسمها وانما بها امثلة وغير ذلك مما هو غرض الصدور ومورث الدخائل النسيج  
 كالحرم والفضب والحمد والخلو والحمد ونحو ذلك والادابات فقد قال صلى الله عليه وسلم  
 ان المذوق عنكم غيبية الجاهلية وحجها بالاداء مورثي او قد جرت نفق انتم بنوا اهل واعاد  
 من تراب انتهي **قوله** والمساكنات يعني المقامات والمضاهات صور كذا في بعض الروايات  
 ما لا يخفى لا حال الدنيا في حال صلى الله عليه وسلم من تعلم العلم ليمار به السجدة اوف  
 ليمار به النظر او ليصرف به وجهه الفاسد اليه الحديث **قوله** لا عليه الشك او غير الله تعالى  
 ان بعض النباية في اللذ يتبعه من ربي الذين يتعلمون لغني العلم ويطلبون الدنيا بعد الاخرة  
 يلبسون للناس جلود الكبد من اللبن السقيم احلا والعسل وقطوبهم من سرور الصبر ابدان  
 تحت عيونهم على يمتزجون فيجفون في حلق لا يمتزجون في حلق فيهم حيران **قوله**  
 عليه السلام لا اخاف عليكم ان ترجعوا اليك كعاروا لما اخاف عليكم ان تنافسوا بينها  
 الحديث **قوله** والنزير للمخوف يعني با صلاح الظاهر مع حراد الباطن والله قال  
 وسوا الله صلى الله عليه وسلم با على الناس زمانا لا يفي من الاشياء الارضية ولا من الآفاق  
 الارضية فلو لم حربة من الهدى ومسط جدم عامرة باية اتم نشر وظن السعد بوحيد  
 علماءهم منهم فخرج القنت واليهم تهود **قوله** وعب المدح يعني ان كان جالبا  
 لقوله تعالى يحسون ان يحذوا ان يبقوا فلا تحسبهم بمقارنة من العذاب الاله قال الرا  
 حنك فيفسر من مدح انما ثابته اليه فيه وقد بالغ في هجائه انتهى واما المدح بالحق  
 والمطلوب مدح حبه لا كنهه ان وقع فلا يفتد فيه حد لثا احدها ان يرى شدة الله عليه  
 فينكره عند ذلك فمدح بعضهم فقال اللهم اجعلنا خيرا مما يحسنون ولا تواتوا خذنا بما لا  
 يعلمون واغني لنا ما يفتنون **قوله** ان ترى في ذلك وجود الحق سبحانه والآن في المدح  
 نسبة ولا ينسبك فتقف مع مولاك فيما به قولك وتفتقد عطاءه اياك في ذلك  
 فينسبك لاجله وهذا هو معنى قوله عليه السلام اذ امدح المومنين بالامانة مع قلبه  
 الثالث ان لا يروى لنفسك نسبة فتدفعها على اظهار عجزها وحالها التي مدحت به  
 وهذا الرتبة تقتضي كراهية المدح مطلقا وعليها درج الزها في قوله عليه السلام  
 لرجل مدح عندك اخر قطعت عن صاحبك ومراتب هذا الباب لا تقتضي واعسر مدح



[illegible]



ازهد بيا ايدي في الناس جميع الناس وازهد في الدنيا بيبك الله الحديث وقد نظمها  
 بعض الناس فقال عمدة الذين عندنا كمان: اربعة كلام خير (المرئىة اشو)  
 التفتها وازهد ودع ما ليس بعينك واعلم اني **قوله من الجوارح اللسان**  
 وهو اصعبها على العبد وكنز قسا دايم في لغة مؤنة واستغفار في فعله شديدا عظم  
 زلانه فقد قال بعض السلف رضي الله عنهم زلة الرجل عظم للجبر وزلة اللسان  
 لا يفي ولا تدار كان سليمان رضي الله عنه يقول يا بني اتق الله فان لسانك ما تكثيره  
 لسانك وما تحيى الجحيم ان العبد ليتكلم بالكلمة لا تفي له بها الا فتنه من صغره الله  
 صانع يضر الحديث **قوله** روى ان الجوارح تصبح كل يوم تتفتك وتقول اتوا  
 فينا فانك ان انتفتك لست تفتك واربعون تحت لحي عرجونا يعني يا امور الدين والدين  
 فانه نزعان القلب والكلمة كما يحى ان خرجت واليد لا يرجع اليه **قوله** قال بعض الملوك  
 للملح ان عليه السلام بعد ان ذبح له فماته اذبح هذه الفمات وايته فمته يا حسن فم  
 فماته بالقلب والليسان ثم ذبح مع اليه اخرى وقال اليه يا عنتي فم فماته بالقلب  
 والليسان فقال له ما هذا فقال له ان عليه السلام ابها الملك لا ارجس منها اذ احسن  
 ولا احب منها اذ احبنا انتهي **قوله** وقال بعض الصالحين لسانه سبع  
 ان طهرته اكله رقة في دنيا ودينه لان الكلمة الواحدة يقتل بها الرجل ويقال لها  
 الجاهل في الراس واللسان في الشيطان الملك يقطع الراس بعد الشروع عيها **قوله**  
 الحليم الكلام في القنينة في بطنه فله ابو عمر الداني في كتابه في الفتن وسروى ما ذكره  
 المولود وقول ابي بكر رضي الله عنه **قوله** روى انه دخل عليه وهو يمسك لسانه فقال هذا ان  
 اور في الموارث وفي الجحيم من صحت بها **قوله** في راحة الله بخير اعانه على حقه  
 لسانه يعني عما نهر الله عنه وعن قصور الكلام وقد اكثر رجل الكلام بربيع بعض  
 الحكماء فقال يا هذا انك اذ بك ولسانك فان الله ما خلوك اذ نزلت لسانا  
 ولسانا واحد الا لتسمع صغره ما تتكلم **قوله** في الجحيم ثوبان الكلام ورضه لسان الصمت  
 قد هم **قوله** قال بعض الائمة رضي الله عنهم عن كلامه وعمله فل كلامه الا فيما يعنيه  
 انتهي **قوله** قد علم الله سبحانه اصلاح العمل ووجود الفقران على جوف اللسان فقال  
 تعالى يا ايها الذين امنوا افواله وقولوا قولا حسنا لا يصلح لكم ان تكلما في الالبه **قوله**  
 فيما نهر عنه القنينة يعني في الجملة والادله ما مواضع تباح فيها كالا لتتبعها  
 والتطلم والتفتك والتجريح والتعديس والتخدير في تباح او تترك او تحذر

مراد الله



مما يوجب الاتقان في حق العظمى وحيث المماثلة في الكيفية أو البقاء عند القول عليه السلام في  
 إذا جلت أحوالها غور وجهه فلا عيبه فيه فيلزم تخييبه الذي في كماله من وجهه والمقتضى في الجا  
 من ينفع التخطي بغيره فإنه مختار ولا يجوز ذلك أكثر ما بعد الوجه الذي أجمع مما وقع التفسير  
 به ولا التلذذ به كغيره من العيبين فإنه لا شك في أن هذا النوع من العيوب النافرة لا يترك عيبه  
 في الخبر العيب من حيث لا يشترط في الاستدلال به في خبره، إضراب من الإضراب كمن  
 في أيامه وإن كان في العيب من العيب المسمى **وأخلاق** في العيب الضعيف أو كبره في حكمي  
 الذي في الإجماع على أنها كبرية وحكي المسمى في أنها عيبية أو وقعت مرة واحدة أو مرة  
 الضعيفة كبرية بعد أو متداخلة كبرية، جاتفاق والاشتهار وحسب التعلق بها وعوار  
 التعليل مع الاستصحاب ما لم يقع التبريد بذلك وقال الشيخ في الاستصحاب والاعمال الملقون  
 أولها وهو أحسن **وقال** ابن أبي عمير في الاستصحاب ما لا يكون له في الخبر من أن يحل شيئا غيره  
 الله وقد قطع حديثه في ضيق **فأول** والعيب أن يذكر في النفس ما لا يذكر في  
 لو شهد أن كان ما لا يذكر فيه موجودا لغيره لو كان ما لا يذكر فيه في ذاته لغيره أو غيره  
 أو أهله أو ماله خير قيل إذا قلت ما أفق عليه فقطل عيبه ولا فقه في الاستصحاب  
 من أجمع أو جند كالأعشى والأعرج إن لم تكن في نفسه بغيره، إضراب من الإضراب في إضرابه  
 أو الذي في حق الله عليه وسلم **وقال** ابن أبي عمير في العيبية فيما هو من الإضراب في إضرابه  
 لثلاثة عيبية من صورته عيبية في ذلك **وقال** عليه السلام إن من صورته إضرابه في إضرابه  
 النافرة لغيره المحذوف **فأول** وإن لم يكن يقع ما ذكره موجودا فيه وهو الإضراب  
 يقع الرمي بقي حوفاً لله تعالى ومن عيبه خبثه أو ما تم بمرور به الآية ووالله تعالى إن  
 تقول له ما ليس به وجهه فكذلك أرى في بعض الأحاديث وذلك لأن الإضراب ما  
 جوداً من الإضراب وهو التوقف **والله** من لم يذكر في النفس ما لم يضره أو جند ذلك  
 بغيره أن لا يعلم بغيره من نفسه ومن قال له ما فيه في وجهه أو جند ذلك بغيره أن  
 من عيبه أنه يعتقده أنه لم يطلع عليه أو اعتقده في المطلع أنه لا يضره وما ذكره من  
 الإضراب وجهه غير محصورة فليس بغيره إلا أن يقع في صورته وهو نفس العيبية لا سيما  
 أن كان مع ذلك كذا في ظاهره التوقف ونحوه حيث أن عيب العيبية في الخبر أو الإضراب  
 يضل غير المتصريح به في الاستدلال ونحوه أن يوجد لغيره في ذلك **وقال** عليه السلام  
 فتأوذه في الإضراب أما معاونه بصعوك وأما الإضراب في إضرابه **وقال** عليه السلام في الإضراب  
 سوتر وهو الإضراب ما لم يتكلم **ذكر** البلاء في حمد الله تعالى بذكره في الإضراب



عليه السلام كذا في قوله والاولى بكل حال تسد باب الغيبة بانها طاعة الله عز وجل  
 قال ان يعلم في نفسه فذلك قال عليه السلام كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله  
 وعرضه فقال الغيبة بسندان الهوك ومرايح النشابة وبلا كهيئة القشراء ومنزلة  
 المنقير واداء كلام الفلاس احوال الغيبة ثلاث هي الاطلاع والاعلاء بالحدود والانتزاع  
 من المواقفة ووضوح الفاسد بحكم عقاب من لا يرضون حاله المشدات هي التريكة والمحد  
 والظهار المرتبة وعمل كل حال بالله ورسوله احوال يرضى وتحقق القول الغيبة عشتوبيا  
 بكتابات الاملاء اذ حاد الغزاة في كتابها من لم يهتم به لا يسهل والقبول **قوله**  
 والغيبة يقع نفي الحديث عن حجة الاصلية او اعني ما السجلية وهو المادلة باحوال  
 الغيبة في الولاية وكذا لا يفيها او قد بحث عن ما علم لك فلم يوجد الا ما ذكرني لقوله  
 تعالى من شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر معناه اني عتلت بعد ذلك زعيم وقيل صلى الله عليه وسلم لا  
 يدخل الجنة فتان يقع فيهما وحديثك القبر مشهور **قوله** او يقول اقول انك  
 قتلت كذا اموكذا فتحصل العداوة والفتنة بينه وبينك او لم يقصد بل الامور  
 ان لا ينقل المولى حديثا الا خيرا وقد سمى الله تعالى النعماء جاسفا فقال تعالى ان جاءكم  
 جاسوا فبما فتشتموا **قوله** الا متنا من نزلك نزل عنك وروى لك فابايتك **قوله** في الخبر  
 في التوجه ليشعر عند الله بوجوب الخ يا لها ولا يوجد وها ولا يوجد وها ولا يوجد  
 نزل حديث الشفيع ولو اختلفت الفتنة بين الجاهل وتغير الخواطر واختلفت العصور وهو حديثه  
**قوله** فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حدثك الرجل شيئا انتبه فمهر امارة **قوله** في الله  
 مثال فلوب الاحرار في نور الامرار والغير الرجل من يحدف الحديث فيمنع من ينسأه فلا  
 يذام **قوله** والكذب يقع في الجملة والافله مواضع يباح فيها ويحجب في  
 بعضها كالكذب بحسنة فعلها او بعلها غير ولا تغلو نحو الغيبة بها والكار ورجل من  
 طاعة بطله ولم ابايها عليه بالله ونحو ذلك وفي الجملة لا يفي في كلمة الكفار وفي  
 الاصلاح يراي في الزوجة والولد الصغير خبر القليل من الغيبة ذلك مردع المعاصد ولا  
 يجوز لجلب مصلحة احلا واعظم الكذب الكذب صلى الله عليه وسلم بلفظ او غير لقوله  
 صلى الله عليه وسلم وكذب على منعيه ان يتيبوا مفعلة من النار فقال بعض العلماء هذا  
 بطلان وكذب عليه صلى الله عليه وسلم **قوله** لا يجوز في الكذب لتضييع حقوق  
 المسلمين واذا وقع في الكذب على المبلغ **قوله** عليه السلام من غدر بجلي لم يبر كلف ان يفقد  
 يوم القيامة من يفسد ترويضه بغيره وكذا الكذب في النفس كحديث مراد عالى

واذا ايشم



غير ابيه وهو يعلم انه غير ابيه بالجنته عليه حرام الحديث وبعد هذا كله الكذب في  
حديث الناس وانه مراتب لا تحصر فليقتصد هاهنا وانما ركنيت الآية وقطع راس الشجرة  
بما ذكره جملة لا يحتاج الى تفصيل واختلاف فيه وقيل كبره وقيل صغره والظاهر انه مترتبة بحسب  
والعلم اعلم ولا كذب عند نبي لا حتم الى قول الغيايل حيثك الف متره الى غير ذلك وانما الكذب  
بالاحتمال مثل قوله حينئذ يحضر مرارون نحو هذا واما المعارض منه وحذر الكذب فقد  
كان بعضهم اذا طلب به داره يقول الله قل اللهم اطلبه به **الخير** وكان بعضهم يقول بخادمه  
اجعل داسيره وقيل يسر هو هذا وكل هذا السايغ مالم يود الى القضيحة والتشغم فاعلم ذلك  
**قوله** والفداي يعني رمى النور بالزنى والكواط او نفي نسيه او نحو ذلك وهو كبره  
بالتقاء لار الس عن وجعل في الحديث ما يرويه مراتب بحسبه اعلاه فافقه المحضات بنفي  
ذهب ولها الشريب والكلاب في ذلك لا حاجة به لهذا **قوله** والتلفظ بالبحر  
يعني مثل التقيس عن الفرج باسمه الفبيج وذآ ما جمع الى الجماع ونحوه وهو الخلد **قوله** من ذلك  
ذكر الرجل ما يقع له مع امراته في سريره ما وقد عظم ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فافقه  
النظر بلا غم فيه عند المذهب ووقع ببعض السلف في فضيحة حاصلة لا كثر ينفي  
اجتنابه للشناعة في هذا الاعصار ولا يبلغ به لما يقوله العامة من التحريم والتفجير نحو  
جائته الزيادة في الدرس **قوله** في الخبر انه يفتقر الى عشرين المتحضر التي فطمها شتان  
الحفا **قوله** والصراخ والنياحة يعني ما يقع عند الجهال عند الموت ونحوه في  
الحق ليس من امور النجس وضرب الحد وذود عابدة عوى الجاهلية كحج الميت  
بهذه بيضاء اهليه وتاولة البخاري ما اذا كان احيا بذلك وهو عاداته وكنت اسمع من  
الغبية ابي عبد الله الفخري رحمه الله غير مرة يقول معنى قوله **قوله** بالبارسية لا ارضا  
بارية وهذا خطر عظيم نسي الله العافية **قوله** والقنا يعني الذي يذكر فيه الفدا ودا  
والخطا وذا الشعور والخمور ونحوه مدعاوية الزنا وتشبهه وهو حرام بالتقاء كما اجيز  
الحدا او نحوه ارم بك فيه فقه من ذلك بانقاع **قوله** ما كان والنخلات داعية لما ذكر اوله فحرام  
لما يؤول اليه وما لم يستحبه علم ذلك باراد به تسليمة النفس في الشغل فسد منع للسك  
الذريعة واراد به تقوية النفس على الخيرة كما فعلت العفراء فقيه يبرر انفا من خطب عظيم  
تحريمه انه لا يفسد فيه من الضلوع **قوله** وقع من خطر الرجال في احوال فوجب ان يعلم لهم ولا يتحوا  
فيه مع الغيايل به يفسد لون ظهوره في الصوفية **قوله** قال يخفونهم فهو محامد النفس في  
بعد الاخرين بها فالوالا الشرف قوة طيبعية والدرزاة قوة طيبعية والحكمة الانسية

**خ**  
الفوري











الرجل الى جرح نفسه فوالله لا يجوز له ومن وافق على ذلك لغیر ضرورة انظر بالزنى ذكره انهم  
 الحكيم في كتاب الصلاة له **قوله** في ذلك يعر الحرامات النظر الى العورات يعني كلما  
 يجب استتره او ينفخ كالخفا والستر من الرجل ونحو ذلك **قوله** والمرأة كلها عورة يعني  
 ان كانت صغيرة او متوسطة متقلوبة في الحال لا يجوز لها ان تكشف منها ولا شعره **قوله**  
 الا وجهها وذيها يعني ان لا تكشف مغطته بان الوجه والكفير منها واجبة الستر خوفا ضرر  
 الثامر **قوله** هذا الاجنب يعني لا يجوز للاجنبي ان يرى منها غير مذكرا ان الفتنة  
 ولا يجوز له ان يتامل محاسنها في ذلك الا ان يكون خافيا فيجوز له ذلك بعد اعلامها  
 على المشهور وقبل ان يعلم **قوله** واماء والنساء يعني كالأب والابن والابن ونحوهم  
 من دفعه وكذلك نسوة المؤمنات وبالكفاية خلاف **قوله** يجوز لهم من المنكر  
 التي انظر يعني انه يرى منها راسه والكتاف والعضو والشعر وجميع ما يجوز المنكر الرأى الا ان  
 لما تحتها فان ذلك تغيب البرية شريفة النفس **قوله** وانظر الى اليد والرجل يعني وما  
 قرب منها كالمرقب وانظر الى ما في اليد والرجل يعني **قوله** واماء يعني ذلك من العذر  
 والاكشاف ونحوها لا يجوز ان ذلك مظنة الاستهزاء ولا ينظر اليه الا لا خير فيه ولا يكشف  
 الا ما لا بد منه ولا مروة **قوله** ولا يجوز نظر الاجنب الى الوجه خوفا الفتنة يعني الا ضرورة  
 من شهاده او طب او غير ذلك بعد ما يحصل فيه المقصود من ذلك وليس الا ان يفكر بعد جرح  
 فذلك لا تتبع النظرة بانها تزرع في القلب الحسرة **قوله** الا ان يكون مجزوا او سودا  
 ونحوها يعني والا وخاف الخ لا يوجب له ولا عبرة بالنظر اليه بما يجوز تكون في امره  
 الصغار وسودا تشق في كثير من الحرام ولا يجوز النظر اليها **قوله** والنظر بالالتذاذ  
 هو لا يجوز الا لذاته يعني كالصبيان وما كان به معانهم **قوله** في بعض الناس يكون  
 في هذه الامتة لو لم يكون ثلاثة فوج بالاصححة وفزع بالنظر وفزع باليعمل في كراحي  
 المرأة معها شي كان واحد والصبي معه تسعون شي كانا **قوله** في بعض الامتة الصونية في  
 ثلاثة صفة الاحاديث وفي النساء وثلاثة والمرخص والتمويلات **قوله** في الاما او  
 الغافق القفسير رجم الله اذا كان للمريد يجب الاحاديث فانه لا يجز منه شيء انظر  
 فيمنه **قوله** وعني ذلك وامور النظر التي لا يجوز تحريم على الانسان في الجملة وقد  
 اختلف في نشر العورة في غير الصلاة في الخلوة وفيما واحد وقبل عصب وهو المنكر  
 للرجل نظر جرح زوجته ويجوز لها النظر وان بقي ضرورة ولا كبري في البصر وبذلك  
 ينظر الوجه ويرى فله الحياة وعيش العورة باليد ونحوه كالنظر اليها باليد (التوفيق)



**قوله** ومنه الشمع يعني من الجوارح الواجب حفظها **قال** الله سبحانه ان الشمع والبصر  
واللبواذ كل اولئك كان عنه مسؤولا قال عليه السلام ومنه العينة احد المغتاسير والمنشوع  
شريك القابل وهذا الالكان را حيا بقوله او ممكنا من التكميم ولم يفعل **قوله** فلا يسمع ما  
لا يجل من الكلام الجفوف وغيره يعني كما صوت النساء بالفتوة وكلامه نوع لا يجل من سماع  
حديثهم وفي الخبرين تسمع حديث قوم وهم له كارهون صبا اذ يله الاك يوم القيامة  
يعني الزحام من نسل الله تعالى **قوله** من كل كلام لا يجل يعني مما يمنع النطوبة وقد  
تقدم تفصيل ذلك ومنه الاسماء العجمية بعد سبل ملك عنها وقال مديريك ان هذا كفى  
**وقد** وقع ان بعض الاسماء كانت عند عزمته يخرج بها الحان فاخذ يعز بها على بعض الجا  
نير هناك فلهي من نغمته عليه بالسمعة وضحك وقال لركنت تسب ربك ونبيك  
في عزيمتك وانت تظن انك في نخل نسل الله **قوله** كالقينة والتميمة  
وكل كلام باطل يعني لا يجل ومنه الشعر ما حاوذا ما وفد جاء من ملاجور في شعرا صلا له  
جوده فيما وحيد اي يعني اذا كان على الوجه الذي ذكرناه والا ففقد كان صلبا ينفذ  
الشعر بريد النبي صلى الله عليه وسلم وكذا لا غير **قوله** والغنا يعني العزيم وهو  
الذي يهيج الشهوة او يثير الفتنة او يغوي الخمر التثابة النفس كالتزني ونسبه **قوله**  
بعض الناس ان قال الغنا يثب الذبا في القلب **وقال** بعضهم الغنا في التزني **وقال** س  
قوله سبحانه ومن الناس من يشترى لغير الله المحلات **قال** عليه السلام لا يشترى لغير الله من  
لم يتغير بالقران بل معناه من لم يشتري بالقران ان عن الغنا فليس على شئنا وهذا معناه  
محجب **قوله** والمزاسير يعني مغلطاسورة ثلاث معناه الله اولها كانت بوقا وغبطة  
او عود او طنبورا او جنبا او طارا او غير ذلك من الانا الذي فان ذلك لا يجل سماع اختيارا  
**وما** يذكر عن ابن عمر انه لما اختار بياض النسيان غلظ اذ يله ولم يله من رابع بذلك يحتمل  
ان قابله يؤشر عنده فلا يله من غلظ اذ يله ويجعل الله عمل ما عليه ولم يتع ضرر لغيره وليس به  
المنى ما يدل على جواز **قوله** والذبا فيما لا يجل يعني في غير النكاح قال الدقا لما يباح فيه  
لا علان لا كرم مع عدو المنك بذاك وما وقع لبعض الناس من السماع بهذه الالان وغيرها  
يحمل على انهم فيه اصحاب الاحوال صاحب الحال حر المجنون في جميع الاحكام فيسلم له قوله  
يقف ابيه وانما العرفاء يبر المجنون او صاحب الحال ذهب عقله بغير ربا في جرحه تعظمه  
لاجل ذلك المعنى لاجل ذلك المعنى والمجنون ذهب عقله بالخيالات الوهمية فيترك  
في صير العلم لتعلقه بالهوى وقد يكون صاحب الحال ثابت الذهن فاعلم بالجملة لا كنه



بيل  
فيما

فان مما خرج له من جهة اخرى فيقتدا به فيما يح فيه ابتداءه للفتنة لا غير وان فاع عليه حوشه على  
بالقيام به فاني عواليه ما لم يكن الحامل عليه هو فان القيام يقتصر لان جانب الحق عظم من غير  
لهنك بنفسه تفنك انما يكون بحسب حوله لا احد اعني وانما من القول ان المنتسب الى جانب  
الحق انما ادعاه الى الانتساب التظيم فيعظم لما فاع به من الانتساب وان كان كاذبا  
فعلبه كتابه ما لم يخرج الحق من كتابه موجب فتنوى حرمة والكلام في هذا المعنى  
يظهر وللعلم في الفشارة **قوله** وغيره يعني غير ذلك مما لا يحل سمع الله لا يجوز الاستماع  
**قوله** ان تقول كل ما لا يحل التطوب فلا يجوز سمع الله لا ضرورة مع الكراهية له وما  
لا يحل سمع الله لا يحل سمع الله فلا يجوز للمرأة ان تسمع صوتها وتعلم انه يستهينها  
والرجل كذلك **قوله** ومنه البك يعني من الجوارح التي يجب حفظها ومراعات  
حواله فيها **قوله** يحفظها من ضرب ما لا يحل ضربه حتى البصيرة الانحاجه يعني دفع  
الحاجة وتبقى الوجه في كل ما يجوز له ضرب ولا يضرب الا بعد تخفق الموجب ولا يرد على  
الفد الزوج ولا ينقص منه وهو حود الرافض والرجعة باطنا **قوله** من الخمر والعصوة والبا  
يوم القيامة تحت العرش فيقول اياك مثل هذا افيما قلني يعني ان قلبه لا يغير من بعد ولهذا  
حرم الصيد على هذا الوجه وكسره اللغو وما وراء ذلك وهو صياح **قوله** ولا يلحق  
بهما ما لا يحل له يعني كعورة غير زوجته او امته ونحو ذلك ككتب ما لا يحل كتابه  
وهو كل ما لا يجوز التطوب به فان العلم احد الثمانية ولا يقيد بها حكما ولا يعبر عليه  
بمسك - اية ولا غير بها **قوله** ولا يتناول بها جميع العجمان شيئا يعني من  
الاموال ولا من الحرم فيحرم عليه السرقة والقتل والنهج والعدو والتمرد في حاله  
الغير ما لم يكن ارضا لذلك الا نحو المسوة وفضل الطعنة التي لا يحتاج اليه فلا بأس  
ان تصدق المرأة به ولها الاجر ما اعطيت ولزوجها الثواب بما انفق وللخازن مثل ذلك  
كذا ورد في الصحيح عنه عليه السلام وقد ابدح الله التمر في مال الصديق يعني  
الملاطف التي تصيب نفسه بذلك وغيره فقال زعمي بعد ذكر الاقدار  
والاهل والاصدقكم وكانوا لا يرون صحة الصدقة الا بان يدخل الرجل يده في جيب  
اخيه فلا يد رها خولا له **قوله** دخل محمدا راسع وملك برد بنار بينا الخمس  
فوجد السلة فيها ثيابا فدخلها محمدا راسع فبنتشرها للحاضرين واما ذلك  
ملك برد بنار فلما دخل المحمدا غيره فمحمدا راسع فقال هكذا كنا حتى ظهرت  
انث واصحابك يا مؤيدك **قوله** في سبع القول في هذا المعنى لا مع الغزاة محمد له

تيس

في النسخ



٢٤  
 في كتاب الصحة من الاحياء ونكسها فتعبر على كل وفيه طارد **فتولى** ومنها الزجاجة  
 من الجوارح الواجب حفظها ومراعات حوائجها **فتولى** بحفظها من ان يفتق بها  
 فيما لا يجزى كالرفوف باب الخلية والرفوف بمراعات النعم ومطاب المعالي في تحمل  
 الفناء في حق حق وان وكثير سواد قوم بهو منهم ومعالج الرجل البصر من الرخوف  
 والمشي باسباب المعالي في كنف نية الخمر وتبليغ اخبار البصائر لبعضهم من يتعاضدوا  
 على البصر ونحو ذلك وكل علم او مدارج عليه بالحكمة ونحوها البصر ضرورة وعند الخليفة  
 او مع الرجل الى القبلة اهانة لها فاما ما هذا الرجل به المستطاع لغير القبلة فقد ثبت من  
 بعلمه صلى الله عليه وسلم وان وضع اليمنى على اليسرى وكذلك فعل بعض الخلفاء بعد ذلك  
**والمعالي** في المتعلقات بالرجل وكل جارحة تقع تحت عفوق الوالد من المتشبهين عنها  
 في غير واجب وضربها والنهض على غيرها الرضخ ذلك ولا جمع في سر الوالد من عفوقها  
 من قوله تعالى وقضى ربك الا تعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا الآية **فتولى** ومنها  
 البصر في الجوارح التي تقع المعالي فيها ويجب مراعاتها وحفظها **فتولى** في  
 يحفظها من الحرام يقع كشر الخمر وكل الميتة والدم ونحو الخمر من غير ضرورة والنرسا  
 والنسخت ومال النجم والكل المال بالباطل ومنه ما يوجب السداد والمغن ونحوها وقد  
 نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن مهر البغي وحواشي الشيطان ونحو الثوب ونحو الحمام يقضي ما  
 ياخذ على المحمولات والحرمان كالكوشوم والسرا علم والادب قد اعطاه عليه السلام **فتولى**  
 عن كل ذنب والنساج وكل في مخبئ والطير يحرم الحرام صرعا ومعتصرها وباعها  
 وعشورها ومساكنها ونسائها **فتولى** قال لا يحل الضحك لغنى ولا في سورة تسوا قال لا يحل ما  
 امر به الله من طيب نفسه وكذلك الذمى والمعاذ والمؤمنان لهم خدمة المسلمين  
**فتولى** والشبهه يقع ما لم يتغير حله ولا حرمته فان فويت الشبهه كما اختلافت  
 بحضور محض وحرم التنازل **ومنه** ربيعة في عشر نسوة او من كان في عشر  
 منيات او بالعكس وان كان الحرام غالبا فالحكم له وان كان الحلال غالبا والحكم له ما لم  
 يكن حصر ان اختلف بحضور غيره محض كمال ما لم يمتد بالاحكام حتى يتغير حاله  
 به او يطرأ علامة او فرقة فيعمل عليها البلاء وما جعل فيه من حكمة ومبيح ونحوه  
 في حصر ونحوه بحكمة لا اداء عاكفة وهذه دليل على صحة وجوب البحث عما علم غلبا محرم  
 فقط والافرع وشك بلا علامة ونسوة ونحوه ونحوه مما له حرام في قوله ومن  
 غيره اول وتركه اعلا او سمي فذرة راء بقلية كنفه او نكف ولا مثل ذلك ولا في حكمة



المنفعة  
الفورية

ف

ولو جهل مال الله وراورثه تصلى به عنه بنية الغرامه من وخذ مستحقه وورثه ماله شبهه  
 بما يتغير حله بلفوته وكسوته والشبهه كمنافع متصلة ان اختلط شرعا على غيره ونفعا  
 ما لا يتغير ثمنه انتهى والماء كونه مائع مع انما انما يحيط اليه الفسوق وهو الماء  
 قال في مال بعض الصالحين وعينه وحسبها من فقهائها المتعارفة فقال هل رايك للملكية كمنافع  
 الحلال والحرام معصو في مال الله ما لا يغيره الله واعتمد فيه ما لا حيا ولا كثر هذا لا يسلم  
 له ولا يسلم له انتهى بعناه **قوله** فلا ياكل ولا يشرب ولا يلبس الا حلالا وكذلك كل ما  
 يتناول ويتبع به يقع يجب ان يكون حلالا طبعيا لا شبهة فيه البلاء وكل حلال طيب  
 وبعضه طيب وامر به كله بقدر وبالطاعة لله تعالى وبعضه الحرام او غيبا وبعضه الرزق عموما  
 حرم في فروعه كالحمار كسبها لسنة واعلامه شرعية بعض حلاله مغايرة حرامه كمن كان  
 اكله اجزئه لشكبه به فاء عمدا وطوا على جوع تشديدا فباله ما لم تقم حله فيمن اتركه  
 كتركه عليه الشك مرة خفيفة ان تكون من الصدقة كسب الحمار وترك الشبهه مع  
 بلوا فطر بعد تمام البحث وسوال المحققين في علم ما لا يدخل جوده كان صدق النفي  
 والماء فيه نفسه في ما وجب تناول الشبهه لمعارضه تركها بحرام كما ان بعض السلف  
 فيمن تركه عنده الا بالكل طعم احيه وكان شبهه وكقول مالك اكل الشبهه طيب  
 من المسئلة التي غير ذلك **قوله** والحلال ببركة عظيمة ونور وضاء للقلب وهو حق  
 اصل من اصول الدين وعما دة يقع عنه بينا امرة بالعبادة والعلم على الحرام كالبيان  
 على الضر في يقع غير المسئلة التي لا ثبات له **قوله** قال بعضهم وعقل ما يدخل جوده عرف ما  
 يدخل قلبه ولا يتصور قلبه اكل الحرام اذا قال بعض السلف ذات رضي السعدي التوفيقيين  
 الماء والدقيق في اكل الحلال طاع الله حب اكله واما اكل الحرام عصى الله حب اكله **قوله**  
 الحرام طيب الحلال في بعضه على كل مسلم وقد اجمع الصوفية على وجوبه فالواو والهمزة  
 موجودا في الهمزة لا في الواو لانه لا قوة لهم فكوا **قوله** علم الحلال قبل صولة عشرة بخاتمة  
 بصا ولا حرة فيصنع واعشاب الارض غير مملوكة وصيد البحر وصيد البر في غير الحرم  
 والا حرام واقتضا الغنایم واعشابها اذا قنعت بالعدا او ما صدقت النفس والموارث  
 ما لم تقم حرقها والسوال عند الحاجة ووجه كيب وقول عبد الصمد كل ما تشئت  
 بمثله ففعلوا عجب من شئت فانت على الله لا ينبغي للعندي ان يلتفت لما لا يفوت  
 الناس حرمته امرا اهل زماننا هذا علم باليسوع وتبايعهم بغير وجه يباح وبعض  
 الصور النادرة فلا طاع كل مسلم حيلة ما يبدله حتى يتحقق خلافه او يضر به لامة ومثل







مستحب الرضا قال ما اراه هذا الا من اخلوا التوفيق **قوله** في الخبر ما اصرروا يستغفرون ونوعا من النوع  
 تسمى مرة **قوله** في الخبر ما اصرروا في ذلك فلا يكون نصيب من ذلك وحصول الاستغفار مع رتبة  
 بعد يكون ذلك اخر ذنب قد روي في الخبر **قوله** في الخبر ما اصرروا في ذلك وحصول الاستغفار مع رتبة  
 عند التوبة منها بلا تراخي ورجوع فيما جهل من ذلك **قوله** في الخبر ما اصرروا في ذلك وحصول الاستغفار مع رتبة  
 التحاليل في ان يحلوه به حال يطعموا له ما جلت رتبته **قوله** في الخبر ما اصرروا في ذلك وحصول الاستغفار مع رتبة  
 المال والقرض والضرب وغير ذلك يعني بعد رد ما بقدر علمه بما المال اوجبا حب ربه او التحاليل  
 منه بالطلاق والوارث فيقوم مقام الموروث اما القرض يعني المشهور في التحاليل منه وقد  
 قطع ما فيه ولا يفتقر الى الوارث كما يمكن تعلمه من قوله واما الضرب فيصير به ايضا  
 التمسك من الفطام والاستحلال ولا يفتقر الى الوارث في حد الفدي والى قطع الفدي في الجور  
 ذلك وفي الفل اختلاف وان اتلف النعم لم يضره وقد يستعمل بقوله يعني ذلك الرأى من  
 على ما ذهب اليه الامام في الخبر الى رتبة رتبة وانما يحل من هذا الرتبة ولا يجمع ذلك لان  
 فيه فساد ونقص في ذلك فلا يحل التحاليل منه بحال او اما الطهر في الابدان فيجب التحاليل  
 في الاطراف وتكثير في نفسه اذ انما انكسبه في نفسه الى ان لا يسهل وهو من كسب طيب  
 عند الرضا وفيه نفسه بعد العفة والفساد **قوله** في الخبر ما اصرروا في ذلك وحصول الاستغفار مع رتبة  
 تعلم في خبرنا عن تركها قلت او كثر **قوله** في الخبر ما اصرروا في ذلك وحصول الاستغفار مع رتبة  
 لم يبق وان استغفروا ذلك فانه كانه فان خاف الصلح امسك ما يضره اليه كسب  
 المسك كبر ويحل في ذلك كله على الخبر ولا يكسر في الابدان بالثبوت بالصوم حتى يعتز عن  
 غيره فاما ما عني الخبر بالثبوت فانه ان يثبت على رتبة ويعتمد على رتبة في نفسه به من  
 رخصة او عزلة ولا يترجم في الطلاق بحال او يترك ذلك بحال فيترقى فان التبت  
 لارة او قطع ولا يضر النفس والنفس كالمطبخ ان تفل عليها ما تبت تحت الحمل فيبطل الانتفاع  
 بها **قوله** في الخبر ما اصرروا في ذلك وحصول الاستغفار مع رتبة  
 او غير ذلك وهذا اخر شروط التوبة واما رتبة الحمل وهو واجبة من كل ذنب على  
 الاطلاق ومكفرة لما هو حوائث لا يصح تلافيه ولا يغفر ولا يعتد به في رتبة ارضاهم والمغفون  
 الواجبة بعد اداها في يومها مرة الى الله ان شاء عافيه وان شاء عفا عنه كمن  
 مان مصر على كسرة والصحاب تكفوها اجتناب الكبائر كما اخبر به تعالى في جليل ذلك  
 بطول في نظره كسب الائمة **قوله** في الخبر ما اصرروا في ذلك وحصول الاستغفار مع رتبة  
 على الاستغفار يعني جميع الاحوال والله وقلت وهذا حل كل مؤمن من غير ان يتاكد







والله في كل مسئلة لم يزد ذلك ويتحقق والهمى والغلب بانه مسرور به ذلك وهو الله العليم  
**قوله** ويستعير الانفساء على ما عت الله تعالى والرجوع اليه ولما عت الشيطان وما عت النفساء  
لنذكره في احوال ذلك وهو عت وفيما يحه ومحاسنة حتى يستحسن الحسوس ويستفتح القبيح  
ويستزاعها الدواعي واصولها وجوهرها البقيع وينتج فيقد فالحسن رضي الله عنه الفكر في معرفة  
حسنه تريك حسنك وتيسر **قال** سفيان رضي الله ليس الزاهد بل هو الخشيع وكل الخشيع  
اما الزاهد فصر الامانة في الشان ذكرها باللسان والقلب غافل وهو موجه الى الخير  
لكيف من التائب ولما يستعد على ذكر الموت بالنظر في سون الافارب وزعاجها المذاير  
والجنات يرمع سلامة الباطن على علة حب الدنيا او فوته / ثم شغفها للذكر **قوله**  
في الانفساء العاقل ان يقف في الدنيا وعرف انها خسيست يعني بما يلزمها من الغنا  
والزوال وادوام العسر وتقلب الاحوال واعتبر ذلك بما يتصل به او يفصل عنه تفكر اقدم  
تجصلا **قوله** عرف انها خفية خسيست افاذته الفكر في العلم بخفائها وق  
خسيتها المؤذي يولن تركها **وقال** الحزم اما جعلها محلا للاختيار وهذا ما موجود الاكدار  
تزهيد الكي به يعلم انك لا تقبل النصح الجرد قدا ودوافها ما يحصل عليك وجود جوار  
فها انتهى **قوله** وتذكر في الآخرة وعرف قدرها احتقر الدنيا وزهدها فيها وا  
ستعظم الآخرة ورغب فيها يعني وصارت الآخرة قرارا والدنيا فنطرة لعبور لانهما  
دار **وهو** معنى كظم الآخرة واحتقار الدنيا **قوله** في الحزم اما جعل الدار الآخرة  
محلا لجزاء عباد الله المؤمنين هذا البدار لا تسع ما يربحان يطامح ولانهم اهل اقدارهم  
على ان يجازيهم به دار البقاء لها انتهى **قوله** وهذا لا يحصل الا من نوى الجاهل ويغيب  
مع فية التي تقف في حيز جزع كما اخبره فيه صلى الله عليه وسلم جزع ما اقتضى له الاقبال  
والاجماع حتى كانه راعى فدار رسول الله صلى الله عليه وسلم ان النور اذا دخل القلب انفتح  
وانشرح فبادر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك من علامة يعرف بها فضل النجاة عن دار الشر والالابنة  
الدار الآخرة واللاستعداد للموت قبل نزول **في الحزم** كوالشوق نور البصر لرب  
الآخرة افرق وترحل اليها ولان رب محاسن الدنيا ولقد اظهرت كسفت البقاء عليها  
انتهى **قوله** وتستعير على ذلك بالنظر والتفكير في مخلوقاته يعني في حيث تستعيرها  
الى الله وانشد حكمة فيها وتعلق على الله وادراكه وقدرته بها وحكمته به تر  
كبتها وارتبها لها واتصال العبد بربها التعليلات منها الرغبات **قوله** فيمنع  
في السموات والارض يعني عملة وتجيلا **قوله** وما يبيها رجدة الشمس والقمر



يقع حسنها في التركيب في كثير من الأحيان ثم ما لم عليه من العظم وقد قيل ان الفم  
 قد ابدى ثمانية مرات والنفس من هذا الدنيا ما به ونفها ونسوي ونحيف بكل منها بصرا  
 اقل من حبة القمح المدا كبر واعز واعلا **فصل** ونعافيل الملو والنهار يعني من لا يعلم  
 او قد ذهب النهار اذا جاء الليل ولا يريد ذهب الليل اذا جاء النهار **فصل** والنعفاء والبر  
 عذ والبرق يعني وما جرى مجرى ذلك من التغيرات الفورية وتلك كيدنا نهارا بالليل  
 بوجودها على وجود جاريها وكذا المأثورة تكرار النظر فيها للتفريق بعلم ذلك **فصل**  
 واختلاف اصنافها والوانها يعني في كل نوع من ذاتية وتلك جنس جنسية غير الطيور  
 السموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض  
 على نوع ونوعه في ذلك **فصل** والنفات والازهار والاشجار والسموات واختلاف  
 الوانها وطعومها وزواجرها يعني مع انها تنسقي بساء واحد كما قال المولى لاجل جلاله  
 تنسقي بها واحد وتفضل بعضها على بعض في الاكل **فصل** وفي النفس والنفات فاما  
 عند خمس خلقته واعند الاعضاء ونسبها على موعها عند وصول النفع بها  
 يعني بحيث ان كلاً من هذه الايات به حكمته وحكمته عند فعله في خلقه لا يتصل به  
 احسن تقوم **فصل** فالعروفاة وفي النفس والنفات والاشجار والسموات والارض والسموات  
 والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات  
**فصل** فاما في الباطن والظاهر وما يحيط بهما من النفع ويدفع بهما الضرر وكذلك  
 الغير والاشجار والاعراض والالوان والعم والاضواء والسموات والنفات والنفات والنفات  
 الاعضاء والنفات والنفات والنفات والنفات والنفات والنفات والنفات والنفات والنفات  
 النفس والنفات والنفات والنفات والنفات والنفات والنفات والنفات والنفات والنفات  
 العفوان يعني والنفات والنفات والنفات والنفات والنفات والنفات والنفات والنفات  
 عموه بل انما لا بد من فتح له باب محايب الخلق ساء عقله في مخلوق واحد **فصل**  
 بل سبحانه القوي العظم الله العظم الله العظم الله العظم الله العظم الله العظم الله  
 كل امر حوده ذاتية ودل عليه بشواهد الهواء والارض والسموات **فصل** وانما يعني  
 حكمته التي فعل هذه العفوان كما ملته يعني الذي ينشرون في صور الاصور ويخففون  
 الانباء بانهم والتفسيح على مصر العفوان **فصل** الله تعالى لانما يتذكر او نوال الالباب وقد  
 جاء بها الصحيح فيذكر رايه مخلوقاته ولا تفكر رايه **فصل** وقال الجنيد رحمه الله اشرف  
 الخلق على خلقه مع العفوان في صيد ان الشريعة **فصل** وتيقن الانفس







يقول بوجوه الدانيه عند الله عند غرارها ما بلغت لبعدها نظم الهنا البوع عندك  
 جانبها رطامها وعند انزاله بغير غيرك مفتاح **فتولى** وانما هي في الدنيا طرسى الا  
 خرة يقع يتوصل الى ثوابها بما يحصل من الاعمال فيها وقد قال عليه السلام لا تصبو الدنيا  
 بنعمته مطمئنة الموت عليها يبيع الحيم وبها ينمو النسر **فتولى** قال عليه السلام لو كانت  
 الدنيا تنزل عند الله جناح بعوضة ما سقا كابر منها جرعة ماء يقع ان الله عز وجل  
 لما غلب الدنيا قال بعوضة النسر بهامنه قالت بماء ايارب قال يا حى جناحه قالت وبها  
 لا اطيع قال اني قد علم الارض جناح واحد قالت لا خير فيما يعطى وحرية كذا آله لن بعض  
 الناس ونفلة بالمعنى وهو مستان غير **فتولى** لبعض النعمان رحمه الله بهما المعنى اذا كان في  
 الدنيا ربه جميعه جناح بعوضة عند مرئى عبده ذلك جزاء من ذلك ما النى يكون  
 من النسيان فذكر عند **فتولى** والاخرة ونعيمها وكما ان بصر الله وبها اعظم من  
 اربعه صي يقع انه خارج من الحطاري والتقطيرات والمحصرة داودا واذا وصعقاتا وغير  
 ذلك **فتولى** كما قال عليه السلام فيها ما لا غير رات ولا ان سمعت ولا خطر على قلب  
 بشر يقع به العظمة والكثرة وزيادة الانواع لان مدب الدنيا من النما ونحوها غير مؤ  
 جولة هناك بل هو موجود لقوله تعالى وانما هو من شئها غير انه لا صير فيه ولا تغير كما  
 به ثمار الدنيا قال ابن عبد البر ليس في الجنة ما يقا به ثمار الدنيا الا من حيث من افعه الاشياء  
 او كما قال **فتولى** وعذابها عظيم ايضا يقع كنعيمها فكما في الجنة ما لا غير رات  
 ولا ان سمعت من النعيم في النار ما لا غير رات ولا ان سمعت من العذاب لا كروية الخبز في الجنة  
 ولم يرد به النار موجب الترفيع على كل ان ذلك مع تخفيفه والله اعلم **فتولى** اجازنا  
 الله منه يقع ان غلب النار ان يحفظها من العذاب ويجوز ينقل وينتقل **فتولى** بوضله يقع  
 وكلينا ذلك انما هو بوضله لا يقع **فتولى** والله المستعان يقع على التوفيق للكل  
 بهذا الكتاب والهداية لا تبايع ما فيه وحق وصواب **فتولى** وبالله التوفيق  
 يقع وبالله التوفيق والحق وانما بعد لا منافع عليه المعول لا علينا ولا على **فتولى** راجد  
 له رب العلمين يقع على انجاز هذه الغرض من كتب هذه المقدمة وبالله التوفيق لتصفيتها  
 والعمل بها **فتولى** ولا حول ولا قوة الا بالله يقع كل شئ من الله هذا الكتاب وغيره وكانه  
 اراد نسبة الامور مستغف **فتولى** العلم يقع به الربعة والمنزلة والكرامة لا المكان  
**فتولى** العلم يقع النى يضع عند ذكر وجهه كالف سواه **فتولى** ويرعى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من جوف على اربعة عشر حديثا في السنة جدها



زمره العلماء يوم القيمة و حديث اخر من حفظ علي افخ اربعين حديثا كذا في نسخة  
 و حديث اخر من ادخل الجنة و ابي الاسود شيف يعني انه يجزيه الدخول من ابواب الجنة يوم  
 القيمة تكون ابوابها مفتوحة على الاعمال والاعمال له نصيب في كل عمل و قيل من هذا ينسب  
 له اني في حلال الجنة ياتي الا اعمال شدة و النجس اذا لم يكن له كله و معن حفظ علي افخ اربعين  
 حديثا لئلا يسهل من لا تصيب بحيث تعلمها ثم علمها فكان حادها لها في الامنة و قيل من هذا  
 ضبطها و الخطا و الزلل و الغلط و نحو ذلك و الا و الا و الا و خرج اربعين حديثا من حفظ علي  
 افخ حديثا و احد الحديث به نسخة اخرى به بدعة و له الجنة و خرج ايضا و حفظ علي  
 افخ حديثا و احد كذا في اجرا حد و سبعين حديثا صديقا انتهى **قوله** روى عن سلمان  
 البارقي رضي الله عنه انه قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاربعين حديثا التي  
 قال فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم و حفظها علي افخ دخل الجنة و كتب من العلماء كذا  
 يحفظها فل سلمان فقلت يا رسول الله اي الحديث هو قال يا ابا عبد الله سور بالتميز  
 و اليوم الاخير و السلام الجنة و الكتب و القبر و القدر خير و بشره انه و الله عز و جل يا ابا  
 عبد الله ان تقم الصلاة بوضوء سابع يعني كامل ذات و ثوب في الزكاة و الصوم شهر  
 رمضان و الحج البيت ان كان لك مال يعني مبلغ مع ما تقدم و التشرع به ذلك و قد تقدم  
 الكلاء به هذا كله في اول الكتاب **قوله** قال علي سلمان البارقي به حديثه حاكيا عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم فيما ذكر عنه و صلى سبع عشرة ركعة يعني البراءة و كان هذا  
 عند خروجه اما ان ضيق الدنيا و الفقر و الديات و هي خمسون ركعة و كذلك كان و روى  
 زب العباد و علي ابن الحسين عن علي كثرتم الله وجهه شريفه به النبي تعشا و قبل الظهر  
 اربع و بعد هار ركعتين و قبل العصر اربع و بعد المغرب ركعتين و من البطل ثلثة عشر و ركعتا  
 البجر فذلك ثلثة و ثلثون الركعة و ثلثة عشر خمسون و اختارها الفضلاء لانها تسبى  
 الاصل الذي خروجه لم يرد به النعمان و الحسن اكثر منها **قوله** قال و لا تنفرك بركة شيئا  
 يعني فلا و كثير بلا شرا يد و لا تطلب و عني الله لا ياتى و لا شري الممنوع و العكس الا سوانة لا  
 تعجب بنة و عليك و لا تدعي شيئا من حال و لا عمل و لا غيره لان شيئا اعم من ذلك ثم ذكره  
**قوله** فلا و لا تعو و الذي يعني يقول و لا يقول و لا عشر اخر بقلب **قوله** قال و لا تكل مال البيع  
 كلما يعني الا يحق و حب لك فيه بقدره و لو لم اولى عليه ان احتج اليه **قوله** فلا  
 و لا تاكل الربا و لا تنسب النحر و لا تنزع و لا تحلف كما يدلي يعني بل صا فيا في و ردا ان  
 يجب ان يحلف به فاحلوا بالله و بدوا و اصدقوا كان صلى الله عليه وسلم يقول و اني

فوضعت النوازل على  
 اول كتاب



فمنه يبداه لا ومقلب القلوب وولات الصلابة يجلبون لا حرب حتى يخرج من غير انذار ولا ينقض  
 ارتقاء البعير ولا ان تجعل عرضة **ثم** قال ولا تنفطس منها ذلة التور والرفيق ولا البعير ولا تنفطس منها ذلة  
 به وان افتاك به عالم لا اله الا الله لا يحب احد احد وانما يحبك عند الله من شئ بدينه فيما  
 فعمله **ثم** قال ولا تغيب اخاك ولا تدفع فيه وقد امد ولا من خلفه ولا تغيب الخصاصات يقنع  
 نساء الموصفات نسوا تنزوا حرا ولا ادهر اهل الا حصان وان لم يحضر **ثم** قال ولا تغلب اخيك  
 المومنين ما را به يقنع ذاك تركته لنفسك واظهرت لغيرك وفيه لا تعلم اخاك  
 يعطيك الله وينسبك **ثم** قال ولا تغلب ولا تلهي مع الله يقنع لغيره وهو انشغلك عن طاعة  
 حذر بك كالضرب والفرح والنزاع ونحو ذلك مما فنع انفسنا عن الله صالحة عليه وسلم لا كماله  
 ونحوه مما نادى اليه **ثم** قال ولا تغلب الضعيف بالقوي ولا الكفاة بغيره ولا تغلب الاكبر  
 بالوطول شره بذلك عيبه ولا تنجز باحد من الناس ولا تفسر بالتميمه ما بين الناس والناس  
 الله عن نعمة النعم بها عليك واجره على الدنيا والمصيبة اذا نزلت يقنع فليته كذا في لو كسرة  
 صغرة او كسرة والفكر في ح الفلب بالجمع لا حل نعمته حتى بعد ذلك ان الجوارح ولا تقص  
 لذلك قال المجتهد رحمه الله الفخر ان لا يقنع الله بنعمته **وقال** عمر رضي الله عنه الصبر والشكر  
 مطمان ما باليت ايها الركب انتهى **ثم** قال ولا تنصر لينة على ذنب نصيبه حتى تنوب منه  
 ولا تقنع من رحمة الله تعالى به لا حل عظم جرمك وفي الحكم من استغفر ان يغفله الله من  
 لشهوته وان يخرج جود عجلته بفقد استعجز قدرة الضميمة وتلك الله على كل شئ  
 مفقود وانتهى **ثم** قال ولا تعلم ان ما حاك لم تكن يخطبك وما اخطاك لم يكن يخطبك  
 يقنع بلا تنفطس بالقضاء ولا تنزع على الفدر بل تكون ناعم البلال هادئ النفس تحت الافكار  
 بكل حال **ثم** قال ولا تطلب الصفاط الخالي من غير الصلوة يقنع بحسب تعلم ما يرضى  
 وتدفع ما يضره بالله ورسوله اخوان يرضوه ان كانوا مومنين بل اعلم الله عمل من يرى  
 ان ليس به الكون غير الله **ب** انجي من طيب رضى الله بخطب الناس رضى الله عنه وارضعته  
 الله سرور وحب رضى الناس بخطب الله بخطب الله عليه والخطب عنه الله سرور فان  
 بعضهم من فضل الرحمن وتعلم بالخلق احواله الشايع ونزع الرحمة من قلوبهم عليه تسئل  
 الله التمسك بالسلامة والعافية بغيره **ثم** قال وارشد الاذنين فيما فيه عنة الله ورضاه  
 يقنع نسوا كانوا مومنين وكبره وانما يفاضل الكبار طلبا للرشد في الاقصد عقابيه  
 فذلك يد عن قباله **ثم** قال ولا تسر الدنيا على الاخرة ولا كثر نثر الاخرة على  
 الدنيا بحيث لو تعار ظنرت كتب ما يقنع طلب الدنيا واما حيث لا تعار عن الدنيا

كان اقباك به الد عالم



والسمع بذلك فوالله تعالى باعتراف عن قول عن ذكرنا لم يرد الا بحجة الدنيا ذلك مبلغهم  
 من العلم فجعل سبحانه علم موثر الدنيا وجره اثارها باق **فمن قال** باع اهل الكفر  
 المسلم ما عندك فاعطه ولا تس عليه ولا تضطره اليه بل رطبه **قال** او هللة او تم به برقي  
 ان لم تجد شيئا والسرع الى حاجته وغير مهلة وفضل الصدقة ملاك عن لهم عنا **قال**  
 بنفسك ثم لم تزل **فمن قال** وانظر الى امر الدنيا الرمن هو درنك والنظر به امر دينة  
 الرمن هو موقوف يعني بحيث لا تحرم ولا تكسر **فمن قال** انظر والرمن دونك ولا تضطر والى  
 من هو موقوف به هو احد الا لا تزد وانتهى اليه عبيد وعلم المحققون على خلافه ليقع الشك  
 على الدين والدين امان العبد من حيث هو لا يلقى به الا انقص وكل ما ضمن عليه فنعمة من  
 ماله وان لم يمشك الله ان وفه لفظ لا اله الا الله ولو مرة بعد مرة **فمن قال** ولا تكذب  
 ولا تخالط الكذابين يعني السر على يد خليفه وايضا بالكذاب مطروح النكاح والعمالة  
 مفاسد هائلة **فمن قال** الشيخ ابو الحسن الشاذلي رضي الله عنه اذا اردت الصلوة  
 في الغول فقل بك بقرأة انما انت لئلا بد لئلا الفد وانتهى **فمن قال** وجمع الباء لحواله  
 ولا تكذب في مقام فيه يعني فتكون مثله تسيل بحر الخلف عن محيط للطله هل يكون  
 واعوانهم قال هو منهم وانما معيهم من بيعة الخيط والبر **فمن قال** واذا سمعت  
 حفا فلا تعصب عنه اذا سمعته واحب اليك ووليك وعلم ما يقع عند اليتم  
 وفيهم من منوا حسن الى غير انك يعني على قدر مراتبهم والى انك سمع اليك **فمن قال**  
 قال ولا تقطع فرائدك وذرية رحك صلح يعني ركبوا دنائته لقوله عليه السلام  
 صلوا رحا ممل ولو بالسلام **فمن قال** بعض الصالحين بد المنع ممل له اعمال حمه فقبله **فمن قال**  
 هذا لك قال الاعمال في كل ما موفقة على اجازة اختار كنهها بل لا حشر ترفع وان  
 اجازتها والادب لا خلاص او كذا **فمن قال** قال ولا تلغ اعداء خلواته يعني دابة ولا غيرها  
 فقد لغت امره ذنبة وسمعتها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ارسلها بانها لا تعين  
 ذنبة ملهونة **فمن قال** رجل نعتهم الحمار فلم يد صاحب الشئ اهل من نسيته فيكتبه  
 بامر ان يكتب هاتيك صاحب اليمير اياها ومات لبعض الصالحين حمار فقبله وقال يا لله  
 الله ومات له قط فقبله فقال له تسيل الله حماري كذا الفياضة فاعنت ووزنت الحمار  
 فوجد القط ولم يجد الحمار فقبله ذهب حيث جعلته انتهى بمعناه **فمن قال** واكثر  
 من التمسيع والتحميد والتنهيل والتكبير يعني بحيث لا يجرأك فقد خرج مسلم به  
 صبيحة عن سمرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال احب الكلام



الشيء اربع ما يضرك باي شيء ان سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر **فقال** ولا  
تدع خطاك الى الحق عزير والعبد من البطر والاعشى وانكسر كلما شرع ان يقاتلك ويضع يده بلا  
تخضع ولا تصغبه لما صح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لا يجوز احد مني ان يجيبك لا فيه الهومن متلا  
يجيبك لا فيه الله ولذلك نظى عن ان يحط على حكمة اخيه ولا يسوم على يسوم اخيه قال العبد  
رضي الله عنهم وذلك اذا ارادوا قتالهم **وقال** لا يصح الا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تقاطعوا  
ولا توادوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا  
التي انتهي **فقال** قد كرر لسؤال الله صلى الله عليه وسلم جواب من حيث هذا الاربع  
حديثا وعمل بها طويلا طويلا لم يزد اليه ينكر على الله لا يبر وما يعطى صاحبها من الشكرامة  
**قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم طويلا من حيث هذا الاربع حديثا وعمل بها  
طويلا لم يزد اليه ينكر على الله لا يبر وما يعطى صاحبها من الشكرامة  
الناظر يقع بحيث لا يعلم الا بالاجزاء وقد اجاز ذلك بعض العلماء **وقال** الصحيح ان ما احذتم  
عليه الاجرة كتاب الله **فقال** قال بعض العلماء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه  
الاربع حديثا محمولة ومعانيها مفصلة على ان يعرف صلالا نهارا نهارا وكا وصية منقاد  
حديث يقع انه ورد في كل مسألة منها حديث والظاهر انها مجموعة من كلام النبي  
صلى الله عليه وسلم في احاديث مختلفة وان هذا السبيل موضوع بنفسه الرسلمان  
ثم هو بعد ذلك معارج اذ ارجا بيننا والله اعلم **وقال** في صرح حديث مجموع  
من احاديث **فقال** والمعول من هذه الاربع هي علم العمل بها والرفق على كل فصل منها  
مع بنة معانيها والتفقه فيها والعمل بها لا حديث حروفها يقع بان الله يتبعها  
الاجازة في لانا لا العاجل ولما نحن معاني هذه الاحاديث قبلها هذا العلم ونظرها  
مخفف العمل لا من حيث العلم والاستدلال فاعلم ذلك **فقال** وكذا كفاية الفراء ان  
او فارجع العلم لان المطلوب من العلم العمل به فما انتفاءه لا يحصله حفظ فقط **وقال**  
عليك حمد الله ليس العلم بكنز الروايات انما العلم نور يغذي به القلب والقلب نور كماله  
بعض الصوفية العلم بهتف بالعلم بان وحده والاربع هي **فقال** بكل من عمل  
بالفرائد والسنن وقد حفظها يعني اذا فاعل يخوفهم ان لم يضع امر الله فيها **فقال**  
ومر حلف الحروف ولم يعمل فيها ضيعها يعني اذا ضيع احدا منها فالباطل في ربه  
الموعول بالعلم جنات وعلم بلا عمل ونسيلة بلا غيرة انتهى **فقال** الا ان فارجع  
الفراء لا ارجع ان حسنت النبي يعني به فراء يجهل وقد روي ان الامام احمد بن حنبل رضي



الله عن راي ابي العزلة في هذا القول فقلت اللهم اقرب ما يقرب به المنع بين اليك يارب  
 فلما كان في ذلك يارب بهم او غيرهم قال نعم ويغير بهم انتهى بحسنه **قوله** واطل كل  
 حسن البنية فيه بختان النبي الكريم الاعمال فقلت اعيانها من النور والحقسوهي  
 فيها ما يكثر بها القليل ويغير بها الدليل وانما الشئان في البنية فانها هذان غرور الجمال  
 ومنزلة اقدار الرجال **قال** الشيخ ابو القاسم وهو شيعي احدث عفته الحضر في  
 رضى الله عنه والنبي نعمة ونعمات الله يحضر بها وينزهه وعبد الله والله ذو الفضل العظيم  
 انتهى وادانتها به ثم ما قصدته وهذه المتعلقة المباركة التي ارادها الله بالانقلاص  
 لكل من فسد بها بكتب او كتب او مطالعة او نسخ او غير ذلك ووجه الانقلاص مشور  
 سلا في ذلك ولما ينقل من احوال اعمال وسواها او غير اضر وعوارض بكملة ووصفها  
 وختمها بقوله **قال** في نسخة الوقت والية الزمان فسر الله في صلته القلبية بين  
 والى المصلي وهو وليه وحسينا نعم النور ونعم النصير وطرا الله على سيدنا محمد  
 وآله وصحبه وسلم في سبيلها والحمد لله رب العلمين **انتهى يوم الجمعة**  
**في ربيع الاخر سنة ٨١١ هـ** وداخره عوانا ان الحمد لله رب العلمين

فيلو كيند الحجامه في الفرائد في الطرائف تاليف الشيخ نصر  
الحاج محمد زروق القضاة في الفرائد في الطرائف تاليف الشيخ نصر

خرج البخاري مصليا صحبته عن قبة رافع بن رافع الدار ورضاه عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم الذي بالنصيحة فاسألوا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم وكنابته وعامة  
 المسلمين **فصل** بالنصيحة له بثلاثة اعطاه الحبيب وصحة والفضل بامر الله واللا  
 تمتع لغيره **والنصيحة** لرسوله بثلاثة بائع نفسه واكرام قدرته والتبذير  
 على اقننه **النصيحة** لعامة المسلمين بثلاثة اقامة حقوقهم والكفا عراخ اهم وتبذير  
 ما امر كيف امر **والنصيحة** لخاصتهم بثلاثة اقامة حقوقهم ومرايتهم واقامة  
 ما اقامه الحق وحرماتهم ونقد الخوصع ومنايعهم وقد كبرهم **والنصيحة** لكل جملة  
 وهذا الجمل تفصيل وتاصيل يحتاج الى كلام طويل ومذاكر الكمال على **نصيحة** المرء  
 لنفسه فان لم ينصح لنفسه لم ينصح **والنصيحة** لغيره **والنصيحة** لغيره **والنصيحة** لغيره